

مكتبة الشعراوي الإسلامية

الفضيلة والردية

داعية الإسلام فضيلة الشيخ

محمد متولى الشعراوي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

نفحات فضيلة الشيخ الإمام محمد متولى الشعراوى ،
وفَيْضُ الله سبحانه عليه بعلمه ، فَيُضُّ متواصل العطاء
والمَدَد على مدى أجيال وأجيال ، ينير الطريق للطائعين
السالكين طريقَ الحق ، ويأخذ بأيدي العاصين لعَلَّهم
يهتدون ويستعدون عن طريق الغواية والمعصية والرديلة ،
ويستقيمون على أمر الله .

يقول الحق سبحانه :

﴿ فَاسْتَقِمُّ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ .. ﴾ (١١٢) [مود]

فالأمر بالاستقامة هو أمر بدقّة الاداء المطلوب لله أمراً
ونَهياً ، بحيث لا نميل إلى جهة دون جهة ، والاستقامة
تتطلب كامل اليقظة وعدم الغفلة .

يقول تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا

تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ [فصلت]

أى : ساروا فى الاتجاه المستقيم دون أن يلتفتوا يمينا ولا شمالاً ، ولم يربعوا فى الطريق الواسع بل ساروا فى وسطه دون ميل أو انحراف .

لذلك قال تعالى فى الفاتحة :

﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (٦) [الفاتحة]

فما هو الصراط ؟ هو الطريق الموصلة إلى الغاية ، وهو صراط مستقيم لأن الله سبحانه وتعالى وضع لنا فى منهجه الطريق المستقيم ، وهو أقصر الطرق إلى تحقيق الغاية ، فأقصر طريق بين نقطتين هو الطريق المستقيم .

ولذلك إذا كنتَ تقصد مكاناً فأقصر طريق تسلكه هو الطريق الذى لا اعوجاج فيه ، ولكنه مستقيم تماماً ، ولا تحسب أن البعد عن الطريق المستقيم يبدأ باعوجاج كبير ، بل باعوجاج صغير جداً ، ولكنه ينتهى إلى بُعد كبير .

ويكفى أن تراقب قضبان السكة الحديد ، فعندما يبدأ القطار فى اتخاذ طريق غير الذى كان يسلكه فهو لا ينحرف فى أول الأمر إلا بضعة ملليمترات ، فأول التحويلة يكون ضيقاً جداً ، ثم يتسع الفرق ويزداد اتساعاً .

إنن : فأى انحراف مهما كان بسيطاً يبعدك عن الطريق

المستقيم بُعداً كبيراً ، لذلك فإننا ندعو الله أن يهدينا الصراط
المستقيم ، الطريق الذى ليس فيه مخالفة تُبعدنا عن طريق
الله المستقيم .

لذلك فإن الإنسان المؤمن يطلب من الله سبحانه وتعالى
أن يهديه إلى أقصر الطرق للوصول إلى الغاية .. وما هي
الغاية ؟ إنها الجنة والنعيم فى الآخرة ، ولذلك نقول : يارب
اهدنا وأعننا على أن نسلك الطريق المستقيم ، وهو طريق
المنهج ليُوصلنا إلى الجنة دون أن يكون فيه أى اعوجاج
يبعدنا عنها .

وأنت حين تقول : « إهدنا الصراط المستقيم » فأنت تطلب
من الله تبارك وتعالى أن تكون مع النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين .

أى : أنك تطلب من الله جلَّ جلاله أن يجعلك تسلك نفس
الطريق الذى سلكه هؤلاء لتكون معهم فى الآخرة ، فكأنك
تطلب الدرجة العالية فى الجنة ؛ لأن كل مَنْ ذكرناهم لهم
مقام عالٍ فى جنة النعيم .

وهكذا فإن الطلب من الله سبحانه وتعالى هو أن يجعلك
تسلك الطريق الذى لا اعوجاج فيه ، والذى يُوصلك فى
أسرع وقت إلى الدرجة العالية فى الآخرة .

قال تعالى :

﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ۖ ﴾ (٦٩)

[النساء]

ولا توجد رفقة أفضل من هذه ، ولذلك فالشيطان يريد أن يفسد علينا هذه الرفقة ، فيقول متوعداً بنى آدم :

﴿ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۖ ﴾ (١٦) [الأعراف]

أى : أن إبليس لا يجتهد فى إغواء مَنْ باع نفسه للمعصية ، وانطلق يخالف ما أمر به الله ، فالنفس الأمارة بالسوء لها شيطانها ، وهى ليست محتاجة إلى إغواء لأنها تأمر صاحبها بالسوء ، ولذلك فإن إبليس لا يذهب إلى الخمارات وبيوت الدعارة ، ويبذل جهداً فى إغواء مَنْ يجلسون فيها ، لأن كلَّ مَنْ ذهب إلى هذه الأماكن .. هو من شياطين الإنس .

ولكن إبليس يذهب إلى مهابط الطاعة وأماكن العبادة ، هؤلاء يبذل معهم كلَّ جهده وكلَّ حيله ليصرفهم عن عبادة الله ، ولذلك لا بُدَّ أن نتنبه إلى أن إبليس لم يَقُلْ : لَأَقْعُدَنَّ لهم على الطريق المعوج ، فالطريق المعوج بطبيعته يتبع الشيطان ، فإبليس يريد أهل الطاعة ، يُزِين لهم المعصية ، ويُغريهم بالمال الحرام .

وقد أصرَّ الشيطان على غواية الإنسان ، حتى لا يكون
هو العاصي الوحيد ، فما دام عصي وطُرد من رحمة الله ،
لماذا يكون هو العاصي الوحيد ؟ لماذا لا يكون الكلُّ
عاصياً ؟

وإذا كانت معصية الشيطان بسبب عدم السجود لآدم ،
فلماذا لا يأخذ أولاد آدم معه إلى النار ؟

وعداوة الشيطان هي عداوة مُسَبَّقة ، فقد امتنع الشيطان
عن السجود لآدم بحجة أنه خَيْرٌ من آدم ، وحذر الله آدم ،
ولا بُدَّ أن آدم عليه السلام قد نقلَ هذا التحذير لذريته
وأعلمهم أن الشيطان عدو .

ولكن الغفلة حين تُسيطر على النفوس تُفسح مجالاً
للسيطان لينفذ إلى نفس الإنسان ، والشيطان لا يأتي
للعاصي الذي تغويه نفسه ، لأن العاصي يكفيه مؤونة هذا ؛
لذلك يأتي الشيطان للطائع ليُفسد عليه طاعته .

ولهذا يقول الله عنه :

﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ .. (١٦)﴾ [الأعراف]

إذن : فمقعدُ الشيطان ليس في الخمار أو في مكان
فساد ، إنما يجلس على باب المسجد ، ليُفسد على كل ذاهب
إلى الطاعة طاعته .

فالشيطان لن يأتي على الصراط المعوج ، لأن الذي يسير على الصراط المعوج ، والطريق الخطأ لا يريد شيطاناً ، فهو مريح للشيطان ، ويُعينه على مهمته ، فيكون وليه ، فأولياء الشيطان هم كل المخالفين للمنهج وهم نُصراء الشيطان .

وفى هذا إجابة لمن يقولون : إن الوسواس تأتيها لحظة الصلاة ، والصلاة - كما نعرف - هي أشرف موقف للعبد ، لأنه يقف بين يدي الرب ؛ لذلك يحاول الشيطان أن يلهي الإنسان عنها حتى يحبس عنه الثواب .

وهذه الوسواس ظاهرة صحية في الإيمان ، ولكنها تحتاج إلى اليقظة ، فساعة ينزغ الشيطان الإنسان نزغة فليتذكر قول الحق :

﴿ وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٢٠٠)

[الأعراف]

والاستعاذة تعنى طلب العون والملاجأ والحفظ ، وأنت لا تطلب العون ، ولا تلجأ ولا تستجير إلا بمن هو أقوى ممن يريد أن ينالك بشرّاً .

ومعلوم أن الشيطان له من خفة الحركة وقدرة التغلغل ووسائل التسلل الكثير ؛ لذلك فينبغي ألا نستعiez بمثله أو بمن هو دونه ، ولكنك تستعiez بخالق الإنس والجن

وجميع المخلوقات ، وهو القادر على أن يُعْطَلَ فاعلية الشيطان .

وسبحانه سميع عليم ، فحين تستحضر معنى الاستعاذة وأنت مشحون بالإيمان وتلجأ إلى مَنْ خَلَقَ وخلق ذلك الشيطان ، عندئذ لا بُدَّ أن يهرب الشيطان من طريقك لأنه يعلم أنك تلجأ إلى الخالق القوي القادر ، وهو ليست له قوة على خالقه .

والخالق سبحانه بيّن لنا طريق الهدى وطريق المعصية ، ثم ترك لنا أن نختار طاعة الله ورحمته ، أو معصية الله وعذابه ، ولم يُعْطِنَا الحق تبارك وتعالى هذا الاختيار إلا في فترة محدودة هي حياتنا في الدنيا ، كما أنه سبحانه لم يُعْطِنَا الاختيار في كل أحداث الدنيا ، بل أعطاه لنا في المنهج فقط ، في الطاعة أو المعصية .

والله سبحانه وتعالى أعطانا الاختيار لأنه يريد مَنْ خَلَقَهُ مَنْ يُطِيعُهُ وهو قادر على معصيته ، ويؤمن به وهو قادر على عدم الإيمان ؛ لأن هذه تثبت صفة المحبوبة لله .

الخلق المقهور لله يأتي له قهراً ، لا يقدر على المعصية ، وهذا يثبت القهر والجبروت لله ، ولكن الحق سبحانه وتعالى أراد خُلُقاً يأتيه عن حُبٍّ .

وقد يكون هذا الحب من أجل عطاء الله في الآخرة ونعيمه
وجنته ، فلا يضمنُ الله على عباده بها ، وقد يكون عن حب
لذات الله .

من هنا كان حديث الإمام الشعراوى عن السطاعة
والمعصية ، الفضيلة والرذيلة ، طريقان متناقضان أحدهما
يهدى إلى الجنة ، والآخر يُؤدّى إلى عقاب الله فى النار ،
فأيُّهما تسلك يا مَنْ آتاك الله العقل ؟

الأمر واضح ، فلماذا يغالط العصاة أنفسهم ،
ويستسلمون لهواهم وشيطانهم ؟

لا شك أن هذه غفلة منهم تحتاج منهم لوقفه يضعون
فيها نهاية لاسترسالهم فى فعل المعاصى والشرور .

رحم الله صاحب النفحات الربانية ، وجزاه خير الجزاء
عن إشراقاته ولمحاته النورانية .

الطاعة

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
 قال الله تبارك وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
 الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ
 وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ
 تَأْوِيلًا﴾ [النساء ٥٩]

هناك حيثيات توجب هذا الأمر من الله تبارك وتعالى لعباده
 فاحرص ولله المثل الأعلى . نلاحظ بعد صدور حكم من قاصر
 في محكمة أنه يُصدر حيثيات لهذا الحكم ، وهذه حيثيات هي
 السريير القسوي للحكم سوء كان بالعقوبة أو لبراءة
 من . فالقاضي يحكم بناء على حدوث وقائع مصدقة لمود
 القانون .

وعلى هذا فحيثيات أي حكم هي اسرار ت القسويه متى تدل
 على سب هذا الحكم

وقول الحق سبحانه وتعالى ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ هي
 ملخص الحق سبحانه لم يقل «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
 الرَّسُولَ» ولكنه سبحانه وتعالى قال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ
 وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ .

إذن فالحق سبحانه وتعالى لم يكلف مطلق الناس ما
يطيعوه، وإنما كلف مطلق الناس أن يؤمنوا به

د فحيثية الطاعة لله ، وللرسول ﷺ شأت من الإيمان
بأنه تعالى وبالرسول ﷺ ، وهذه عدالة من الخالق سبحانه
وتعالى فهو سبحانه لم يكلف واحداً أن يفعل فعلاً إلا إذا كان قد
أمن به تعالى ، وأمن بالرسول ﷺ مبلغاً ومشروعاً ، ولذلك نجد
كر تكليف من الله تعالى يبدأ بقوله سبحانه وتعالى ﴿ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [النساء ٥٩] . إذن فحيثية طاعة لله تعالى ، وطاعة
الرسول ﷺ هي الإيمان

ولذلك نقول دائماً إياكم أن تقبلوا على أحكام الله بالبحث
في عللها أولاً ، ثم الإيمان بها ثانياً، ولكن أقبلوا على أحكام الله
أولاً واسمعوا وأطيعوا ، واحصعوا ، واحشعوا ثم من بعد ذلك
لا مانع من أن يقوم العقل بالتدبر والتأمل ليفهم شيئاً من الحكمة
التي من أجلها تم تحريم هذا الشيء أو ذاك ، أقول بعض الحكمة
وليس كل الحكمة ، ذلك أن حكمة الله لا تنهى ولا تدرك ولا
يحاط بها

وهناك فرق بين أمر البشر للبشر وأمر الله تعالى للمؤمنين به ،
فإن أمر الله للبشر تسبقه العلة وهي أن الإنسان قد آمن به ، أما أمر
البشر للبشر فمهم من يقول مثلاً أقمى حتى أفعل ما تأمرى
به لأن عقلك ليس أكرم من عقلي ، ولست بأقدر على الفهم

الطاعة محبوبة الله سبحانه وتعالى

الحق سبحانه وتعالى حين يطلب منا أن نؤمن به فهذه الطاعة ليست لصالح الله ولكن هي لصالح البشر فالله سبحانه قد خلقنا وهو غنى عما ، ولا يطلب منا شيئاً لصالحه ، ثم ان طاعتنا لا تصيف إليه سبحانه شيئاً ، وحتى خلقه لنا لا يضيف له صفة جديدة ، بل هو سبحانه خالق قبل أن يخلقنا .

الحق سبحانه وتعالى يريد منا الطاعة باختيارنا ، لا بالإكراه . ولا بالقهر ، فالعبد يعد لله تعالى لأنه سبحانه وحده المستحق لعباده ، يعده طاعة له باختياره ، فالعبد كما هو معلوم محبه الله تعالى حق الاختيار في أن يؤمن أو لا يؤمن ، فإذا اختار الإنسان الطاعة على المعصية فهو محب لله فعلاً ، فهناك فرق بين من يقهره الله على الطاعة ، وبين من يذهب إلى الطاعة باختياره



الستر على الناس

يقول رسول الله ﷺ « مثل ما بعثى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكانت منها نقيّة قلت الماء فأمنت الكلاً والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فمع الله بها الناس فشربوا وسقوا وررعو وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماءً ولا تترك كلاً » فذلك مثل من فقه في دين الله ونعمه ما بعثى الله به فعبه وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به »

إذن فانه سبحانه وتعالى قد شبه الناس بالأرض وقسمهم إلى ثلاثة أقسام

لقسم الأول : قسم علم الهدى فانتفع به ، ثم قل ما عبده إلى عبير فمع غيره ، وهؤلاء مثلهم كمثل الأرض الخصبة التي ارتوت فأنتت الزرع

القسم الثاني هم الذين يحمّلون المهج ولا يعملون به ولكن يبلعون به إلى الناس ، وعن هؤلاء يقول الحق سبحانه وتعالى « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون ﴿٦﴾ كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ﴿٧﴾ » [الصف] هؤلاء مثل الأرض التي حورت ماء فشرب منه الناس ولكنها لم تأخذ منه شيئاً ولم تنفع نفسها كما صنعت غيرها

وعلى المسلمين في هذه الحالة أن يأخذوا علمهم ويدعوا عملهم ،
ويحب عندهم ألا يعرضوا بهم ويكلوهم إلى الله تعالى لعله
يهديهم أو يشرح صدورهم لعملهم هم عليه من علم خاصة
وأن التعريض بهم أو الصرح فيهم ، يحول لأن على ما هم عليه
من دين وليس على ما يفعلونه .

وفي الحديث «من ستر مسلماً ستره الله في الدين» (١) ،
لأن من يعلم أمراً ما عن إنسان لا يصح أن يفصح ذلك للإنسان
فليس هناك إنسان معصوم إلا لأسياء والرسول ، ولذلك فإن لكل
إنسان رلات ، كذلك إذا رأيت رلة لعالم من العلماء فاسرها
حتى يتفصح للناس بعلمه ، لأنك إن أدعتها وانصرف الناس عنه ،
ولم يأخذوا من علمه ما كان من الممكن أن يتفصحوا به في الدين
والآخرة وقديماً قال الشاعر .

خذ بعلمي ولا تركزن إلي عملي وحلي العود للدار

القسم الثالث وهم الذين لم يتفصحوا بمهج الله تعالى ،
ولا تفصحوا الناس به

(١) جزء من حديث أخرجه مسلم [٢٦٩٩] وترمذي [١٤٢٥] وأبو
داود [١٤٥٥] وابن ماجه [٢٢٥] وأحمد في مسند [٧٠١٨] عن
أبي هريره رضي الله تعالى عنه

إذن فمصحح الله تعالى كالمطر الذي ينزل من السماء ، مرة
على أرض تستفع به وتمنع العير ، ومرة ينزل على أرض تستفع به
الأرض ولا تفع غيرها ، ومرة ينزل على أرض لم تستفع هي به ،
ولا نفعت به الغير



التوكل على الله

يقول الحق سبحانه وتعالى ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
بُحْبُ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ [آل عمران ١٥٩]

إن فائدة الإيمان في هذه المعادلة الحميلة أن الجوارح تعمل
وعليها أن تأخذ بأسباب الله ، والقلوب تتوكل على الحق سبحانه
وتعالى ، فالعلاج إذا أرد المرء له أن يحتدر دستور ، ويحسن
التسميد ، وأن يقوم بحرث جيد للأرض ، وأن يستظم في مواعيد
الري ، وأن يحفظ على البرد من التصقيع مثلاً بتغطيته ، فهذا
كله من عمل الجوارح ، وبعد ذلك تتوكل القلوب على الحق
سبحانه وتعالى ، إذن فلا يأتي أحد بعلاج أو يقول محصور
إن لأمي أحسنت سببي لكن المؤمن يتذكر دائما حقيقة
وهي أن فوق الأسباب خالقها ، فيقول بقد فعلت كل ما
استطيع وسنددت كل أسباب العمل ، ثم تعالى يقدر لي
الخير ويبارك في رزقي

بعد جاء لإسلام هذه المعادلة، سبحانه الإيمار لأنه ، صلاوة
عبرة يخلق أسباب ، ويحتج به ، أسباب ، فلاست هي
الجوارح البشر ، وفوق الأسباب قادر حكيم ، والإنسان المؤمن
حين يحمل فهو يأخذ بالأسباب ، وسين يتوكل مؤمن فيه يرحو
عطاء الحق سبحانه وتعالى خالق الأسباب .

يدن فاجوارح تعمل والقنوب تتوكل ، وهكذا يحب على كل مؤمن أن يضع تلك المعادلة الحملة في نبرة شعوره دائما ولا يصح طاناً أن التوكل هو توقف الجوارح عن العمل ، فهذا هو التوكل الكذب ، والدليل على كور هذا لدون من التوكل كدباً ، أن صاحبه يترك العمل فيما فيه مشقة ويرغم التوكل ، والأمر السهل لايتوكل فيه .

ب. الذي يأخذ بالتوكل الكاذب هو الذي يمتنع عن العمل ، ولا أحد فيما يرى رجلا من هؤلاء يأتي إليه اطعام ولا يد يده إليه ويتولاه ، إنما نقول لمش هذا الرجل لو كنت صادق في التوكل يبك أن تمد يدك إلى لقمة لتضعها في فمك واحمل التوكل ، كدب يهدف باللقمة إلى فمك .

ومعنى أن الإسلام يهوى عن التوكل الكاذب ، ولادة الحسن لإيماني . لديك الحق سبحانه وتعالى يقول ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ ، وعزمي كدسي ﴿ عَزَمْتُ ﴾ ، ﴿ فَتَوَكَّلْ ﴾ ، فري أن عزم يقتضي عزمه ، و لتوكل يقتضي إظهار العجز ، لا معنى توكل لإيمان أنه يعلن عجز أسدنه ، ونحو أي من عنده قدرة ليست عنده ونحن نرى إسما يقول لقد وكلت فلانا في هذا الأمر لأني لا أقدر عليه إن معنى هذا ، إظهار عجزه ، وأنه ذهب إلى من عنده القدرة ليفعل ما يعجز هو عنه

فالتوكل الإيماني هو تسليم رمام أمور الإنسان إلى الحق سبحانه
وتعالى ثقة منه بحسن تدبيره وهذا هو التوكل المطلق . ولم كان
لله تعالى هو سبحانه الذي أعطى الإنسان الأسباب فعلى الإنسان
ألا يرد يد الله الممدودة بالأسباب ويقول له عاوى يارب ، أو
اصع لى عليه قبل ذلك أن يستفد كل الأسباب

ولحق سبحانه يقول فى وثمة الكتاب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
سُتَعِينُ﴾ وهذا يعنى أنا نعمل وبطلب العون من الله ، ويقول
الحق سبحانه وتعالى . ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران ١٥٩]
ماذا يحهم ؟ لأن المؤمنين به قد أخذوا بأسبابه ثم توكلوا عليه بعد
ذلك



بين التوكل والتواكل

التوكل على الله يقتضى أن يعلم الإنسان أن لكل حارحة فى الإنسان مهمة إيمانية تقف بالمكر عندما شرع الله . فالأذن تسمع وإن سمعت أمرا من الحق فهى تنفذ الأمر ، وإن سمعت الذين يحدون فى آيات الله فإنها تُعرض عنهم . واللسان يتكلم لذلك لا تقر به إلا لكلمة لطيفة . ولكن جراحة عمل . وعمل حارحة القلب هو ايقين والتوكل ، وحيث إن التوكل على الله هو عدم القلب . فإياك أن تنقل عمل القلب إلى عمل الجوارح ، فتفر أنتوكل إلى جوارح فلا تعمل . إن السعى للقدم ، والعمل ليد والتوكل للقلب فلا تنقل عمل القلب إلى لقدم أو ليد ، لذلك فالتوكل الحقيقى هو أن الجوارح تجعل القلوب تتوكل فكم من عامس يعمل بلا توكل فتكون نتيجة عمله إحباط

إن يجد أن لزراع الذى لا يتوكل على الله وتنمو زراعته شكل حيد وممير قد تهب عليه عاصفة فيصاب الررع بهلاك ويكون الإحباط هو النتيجة

إنك أيها المؤمن عليك أن تحذر إهمال الأسباب . وإياك أيضا أن تهمل الأسباب . إنك إن أهملت لأسباب فأنت غير متوكل بل

متواكل ، فالتوكل عمل لقلب ، وأنت تنقل عمل القلب إلى
 الحوارج إن جوارح عليها أن تعمل ، والقلوب عليها أن تتوكل ،
 وإذا قل لك واحد : أنا لا أعمل بل أتوكل على الله قل له
 هيا لرى كيف يكون التوكل ، وأحصر له طبق طعام يحبه ،
 وعندما يمد يده إلى الطعام قل له : لا أترك الطعام يقصر من الطبق
 إلى فمك . إن هذا لهم كاذب للتوكل !!



فعل الخير

عندما ننظر في معنى كلمة «خير» نجد أن المقابل لها كلمة «شر»
لكن كلمة خير هي الكلمة الوحيدة في اللغة التي يكون فيها
لاسم مساويا لأفعل التفضيل إذا أضيفت لها «من» لتصح «خير
من»

والخير هو ما يأتي بالنفع ، ولكن مقياس النفع يختلف باختلاف
الناس فواحد ينظر إلى النفع لعائل ، وواحد ينظر إلى نفع أهل
ولمضرب على ذلك مثلا ولله المثل الأعلى - بأخوين الأول
يستيقظ مبكرا ويذهب إلى مدرسته ، ويستمتع إلى أساتذته ،
ويواظب على قراءة دروسه واستيعابها ، والآخر يوقطوه من النوم
تنتهى الصعوبة فإذا استيقظ فاستنقظه قهر ، ويخرج من المنزل لا
إلى المدرسة ، ولكن ليتسكع في الشارع ويلعب مع هذا وذاك

إن كلاهما يحب الخير لنفسه ولكن الخلاف بينهما يكون في
تقييم الخير ، واحد يفصل الخير الأحل ، وآخر يفصل الخير
العاجل ولو كان فيه ضياع لحياته .

واحد يفصل أن يتعب عشر أو خمس عشرة سنة ليكون إنسانا ذا
مكانة في المجتمع ، وآخر يفصل أن يلعب الآن ولو كان ذلك فيه
دمار لمستقبله .

مثان بحر فلاح يملح الأرض ، ويحسن رعايتها ، ويعتبرها
 فصلا من الله تعالى فيرعى حق الخلق فيما وهب ، ويروى
 الأرض ويسمدها ، ويرجو الحق أن يبارك له في الرق فيمر
 الوقت ويضج الزرع فيحصده ويملا الرحل محازنه برق الله
 الوفير ، ويزكى ماله وزرعه ، ويطل طوال العدم يأكل هو وأساؤه
 مما رزقه الله شريحة لتعبه وكده ، وآخر لا يرعى حق الله فيما
 وهبه من أرض ويتركها ويهملها ، ولا يرهق نفسه ، ويستسلم
 للكسل ، ويأخذ رزقه من السرقة أو التسول

إذن فهناك معايير مختلفة لحب الخير ، فلماذا نرهق أنفسنا
 في وضع مقاييس للخير ؟ ، إن الحق هو الذي أنزل الشريعة الغراء
 وبها كل معايير الخير . إن معايير الخير التي من وضع الخلق قد
 تحتل ، لكن معايير الخير التي وضعها الحق لا تختل أبداً



الصدق

يقول الحق سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا
مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة ١١] أى يا من آمنتم بالله اتقوا الله أى اجعلوا
بينكم وبين الله وقية ولكن المصوص أن المؤمن يكون فى معية
الله فكيف يطلب الحق سبحانه وتعالى من أن يجعل بيننا وبينه
وقاية ؟

يقول أى اجعلوا بينكم وبين صفات الخلال فى الله وقاية ،
وهنا يأتى من يتساءل بأن الله سبحانه وتعالى يقول ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾
وتزل سبحانه ، ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ فكيف يسجى المعنى ؟

يقول إن المعنى مسجى ، لأن الدر جند من حدود حلال الله
تعالى ، فكأن الحق سبحانه وتعالى يقول اجعلوا بينكم وبين
النار التى هى من حدود صفات الخلال وقاية .

وقول الحق سبحانه وتعالى ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ أى التحموا ،
بهم فتكونوا فى معية الله ، فإذا جاء من بعدكم وجدوكم من
الصادقين .

إد ف ﴿مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ سافى ﴿لَمَنِ الصَّادِقِينَ﴾ [يوسف ٥٠]

ولكن من هم الصادقون ؟

مادة الكلمة «الصاد ، والدال ، والواو» تدل على أن هناك سببا

يحب أن تتوافق مع بعضها البعض فما معنى هذه النسب؟

إن الإنسان حين يتكلم فإنه قبل أن يطلق بالكلمة تمر على ذهنه

سنة ذهنية قبل أن تكون سنة كلامية مثل إذا أردت أن أقول

«محمد ربي» قبل أن تسمع سببي يطلق بهذه العبارة إليها تمر

على ذهني أولا ، والمستمع لا يدري شيئا عنها ، فإذا قلت بي

كلام أعلم أن السنة الذهنية جاءت إلى عقلك فترحمها لسانك

إلى سنة كلامية فطلق بها فلما سمعها السامع عرف أولا المستتين،

وقد تكون هذه النسبة صحيحة وواقعة . حينئذ يكون الصدق ،

وقد تكون غير صحيحة ويكون الكذب

إذن . فالصدق هو أن تطابق السنة الكلامية الواقع ، وإذا لم

تتطابق فذلك هو الكذب ، فكل كلام يقال محتمل الصدق أو

الكذب ، والصدق هو الذي يجمع كل خصال الإيمان ، وجاء في

الأثر حديث البدوي الذي جاء إلى النبي ﷺ وقال له في ثلاث

خصال لا أقدر عليها . « الأولى النساء ، والثانية الخمر ، والثالثة

الكذب ، وقد جئتكم في خصلة من الخصال الثلاث أتوب منها

فقال له رسول الله ﷺ كن صادقا وما عليك ، فلما ألحت عليه

حصلة شر - الخمر قال . وإن سألتني رسول الله ﷺ «أشربت

الخمر» فمدا أقول به ؟ لابد أن أقول له الصدق فامتنع عن شرب

الخمر ، وعندما مر إلى امرأة واشتهاها قال إن سألتني رسول

الصدق ٢٨

له ﷺ « ماذا فعلت مع النساء ؟ » فمادا أقول له ؟ لاند أن أقول له لصدق فامتنع عن النساء ؛ وهكذا ، معه الصدق من المعاصي ، وبذلك عندما سُئل رسول الله ﷺ أسرف المؤمن ؟ قال نعم يُرى للمؤمن ؟ قال نعم ، أيكذب المؤمن ؟ قال لا ^(١)

والله سبحانه وتعالى ينه إلى أنه لاند أن يكون كلامك مطبقا لواقع فعند وإياك أن تقول كلاما وفعلك غيره ، ولذلك يقول الحق سبحانه وتعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ [٢] كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ﴿٣﴾ [الصف]



(١) روى أحمد في مسند [٢ / ٩٩] عن صفوان بن سليم قال . قيل يارسول الله أيكون المؤمن جذا ؟ فقال نعم فقل له أيكون المؤمن جذا ؟ فقال نعم فقل له أيكون المؤمن كذا ؟ فقال لا قد احافظ المذري ، روى مالك مرسلاً

الصبر

الصبر هو حبس النفس بحيث ترصى بمكروه نزل بها ، والمكروه له مصدران

الأول أمر لا غريم لك فيه فإن أصابك مثلاً مرض أو عجز ، أو فقدت أحد أولادك بموت ، فهذا ليس لك غريم فيه ، ولا نستطيع أن تفعل معه شيئاً

والثاني أمر لك غريم فيه كأن يعتدي عليك أحد ، أو يسرق مالك أو غير ذلك .

الأمر الذي لا غريم لك فيه ، ليس أمامك إلا الصبر ، والأمر الذي لك غريم فيه تكون نفسك مشتتة رعدة الانتقام ، ولذلك يحتاج إلى صبر أكبر ، وإلى صبر أطول ، لأن غريمك أمامك ، ونفسك تصلبك ، بالانتقام منه ، ولذلك يفرق الله سبحانه وتعالى بين الصابرين فيقول سبحانه وتعالى ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الأنعام ١٠٦] ويقول سبحانه وتعالى في آية أخرى ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى ٤٠] ووجود اللام هنا يدلنا على أننا نحتاج إلى الصبر على غريم لنا ، وإلى قوة إرادة وعزيمة حتى نمنع أنفسنا من الانتقام .

والسر له دوفع ، فمن الناس من تأتيه أحداث شديدة فيظهر أمام الناس أنه أقوى من لأحداث التي لا تستطيع أن تدل منه ، وأنه حلد ، وأنه صبور فهذا صبر ليس لابتغاء وجه الله ، ولكنه صبر ليبين نفسه أنه فوق الأحداث ، أو صبر أمام أعدائه حتى لا يشمتوا فيه ، فقد قال الشاعر

وتجدي للشامتين أريهم أني لرب الدهر لا أتصعصع

ولكن الحق سبحانه وتعالى يريد منا أن نصر ابتغاء وجهه الكريم . فعندما ترى أمرا يحدث لك فاعرف أن فيه حيرا كثيرا ، واعلم أن لله فيه حكمة ، ولو أنك حيرت بين ما كان يحب أن يقع وبين ما وقع لاخترت ما وقع .

إذن فالذي صبر ابتغاء وجه الله ينظر إلى ماطر الحكمة في مورد القصاء عليه ، ولذلك يقول أحمدك ياربى على كل قصائنك ، وجميع قدرك حمد الرضا بحكمك لليقين بحكمتك هذا تيقن بالحكمة فلا تأخذ الأمور بسطحية



ألوان الصبر

إن الصبر في البأساء هو الصبر على ما يعترى الإنسان من مؤس أو فقر ، أما الصبر في لصراء فهو الصبر على آلام البدن من مرض أو علة أو عاهات ، والصبر حين البأس هو الصبر الذي يطلق على الصبر والمصيرة في القتال أثناء الالتقاء بالعدو .
محس أمام ثلاثة ألوان من الصبر .

الأول . صبر على حال مؤس أو فقر .

الثاني . الصبر على الابتلاء في البدن .

الثالث . الصبر في لقاء العدو .

ولذلك يروى أن النبي الكريم ﷺ قال الله تبارك وتعالى :
استبيت عدى المؤمن فلم يشكى إلى عُوَّاده أطلقته من إسرارى ثم
أبدلته لحماً حياً من لحمه ودماً حياً من دمه ثم يستأنف العمل
معنى ذلك أن الإنسان إذا أصابه الله بأمر من أمور الابتلاء الذي
يؤلم ، ولم يتدمر العبد بالشكوى إلى صبر على ذلك الابتلاء فإن
مات فإن الله تعالى يعفر له ويرحمه ، وإن عافاه كانت عاقبته بلا
دس

لكن لا يحب أن يفهم من ذلك أن يستسلم الإنسان للأحداث أو
الانتلاءات دون أن يبحث عن حلول لها عند الأطباء مثلاً إن
كانت مرضاً، أو أن يأخذ بأسباب الله لإزالة هذه النكبات ، علينا
أن نفهم أننا يجب أن نأخذ بأسباب الله دون ضجر عما يمر علينا
من أحداث .



البر

يقول الحق سبحانه وتعالى ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة ٢] فما هو البر ؟

البر ما اطمأنت إليه نفسك ، والإثم هو ما حاك في صدرك وخشيت أن يطلع عليه أحد ، بمعنى أن الأمر الذي تفعله وتحاف أن يطلع عليه الناس ، هو الإثم ، لأنه لو لم يكن إنما لأحست أن يراك الناس وأنت تفعله .

إذن يقول الحق سبحانه ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ هو أن كل جماعة من الناس تأتي لتتعاون على مشروع خيري فنقول لها فليبارك الله لك وشهد عني يديك ولكن نحذر من شيء واحد هو ألا تجعلى لجمعيةك نشاطا يسب إلى غير دينك ، مثال ذلك تلك الجمعيات المسماة - «الروتاري» أو ما شابه ذلك من الأسماء المشوهة والوافدة إلينا من العرب ويقال إن نشاطها خيري ، لماذا لا تقدمون الخير مادام منكم وإخوانكم باسم الإسلام .

إن الخير كل الخير ألا سحرط في هذه الجمعيات فإن بدا فيها خير طهر فما تنطه من شر أصعاف مصاعمة ، وإن كان لواحد ما طاقة على العمل الخيري فليعمل ذلك من حلال دينه وعقيدته .

وليعلم كل إنسان أن الإسلام طلب ما أن تكون كل حياتنا للخير
ودلك ما يجب أن يستقر في الأذهان حتى لا يأخذ، لطر الخصاص
كل من يصيبه الخير من هذه الجمعيات أن الخير قادم من غير دين
الإسلام أن من أمير ما يميز المؤمن ﴿كَانُوا يَسَارِعُونَ فِي
الْخَيْرَاتِ﴾ [الأنبياء: ٩٠]

وليعلم كل مسلم أنه ليس فقيرا إلى القيم حتى يتسولها من
الخارج ، بل إلى في دين ، لإسلام ما يغنيا جميعا عن هؤلاء ،
فإذا كنا نعمل الخير ، ونقدم الخدمة ، لاجتماعية للناس ، فلماذا لا
نسميها بسميتنا نحن ، ونأخذ أهدافها من دينا نحن ، لماذا نحري
وراء كل ما هو غربي ؟

ونقرأ جميعا قول الحق سبحانه وتعالى ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا
مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾

[فصلت ٢٣]



التعاون على البر

يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة ٢] .

الحق سبحانه وتعالى يريد منا أن نسمى الخير ونمنع الهدم ، وما دما نتعاون على الخير فعلى كل منا أن يعرف أنه لا يستطيع وحده أن يقيم كل أنية خير . إنا سأل الفقير فنحده أحيانا صاحب ثوب واحد ، ويتناول حبة واحدة ، وعندما تسأله من أين تأتي برغيف الخبز فإنه يشير إلى النقال الذي أعطاه هذا الرغبة وهذا يبعثنا إلى أن الله قد سخر هذا الناع أن يأتي بالخبز ليشتري منه كل الناس ، ولو سألت الناع من أين أتيت بالخبز الذي تبيعه؟ لقال لك إنه من الخبز

وعندما نذهب إلى المحزن فنجد بعض العمال يحملون الدقيق وآخر يحرق ، ولو سألت صاحب المحزن من أين أتيت بالدقيق إلى لآخر؟ لقال لك من المطاحن .

وفي المطاحن نجد عشرات العمال والمهندسين يعملون من أجل طحن الدقيق ، وهذا يفتنا إلى قدرة الله سبحانه الذي سخر بعضا من الممولين الذين اشتروا هذه الآلات الصالحة التي لا يستطيع فرد واحد أن يشتريها بمفرده . وهذه الآلات الضخمة

قامت بإنتاجها معامل ومصانع ضخمة فيها الكثير من العلماء
الأفذاذ الذين قاموا بدراسة الحركة والطاقة من أجل تصميم هذه
الأجهزة .

إن الإنسان عندما يأكل رغيفا واحدا يعلم أن هناك عشرات من
الدول والأفراد يعملون من أجل هذا الرغيف ، وتلك مشيئة الحق
سبحانه وتعالى من أجل تنظيم كل حركة الحياة ، فالبقال الذي
عرض الخبز عاود الناس ، وكذلك الخباز ، ومن قبله الطحان
والعجائن ، والذي استورد الآلة ، والذي صمم الآلة والكلية التي
علمت المهندس الذي صممها .

إذن فكل يتعاون من أجل رغيف الخبز ، ولا أحد منا يفكر
في هذا الرغيف إلا ساعة أن يحرق ، فحركة الحياة كلها تم بناؤها
بالتعاون بين خلق الله كلهم ، فالكل مسخر لخدمة الكل .



كظم الغيظ

يقول الحق سبحانه وتعالى في وصف المتقين ﴿الَّذِينَ يُتَّقُونَ فِي
السَّرائِرِ وَالْأَصْرائِرِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران ١٣٤]

ي من صفات المتقين كظم الغيظ ، فعندما جاء إلى الرسول ﷺ
حمر مقتل عمه حمزة وقالوا له : إن هذا انتزعت كبده وأكلته ،
فسأل رسول الله ﷺ هل مضعتها ؟
قالوا : لا . لفطتها .

لقد جعلها الله عصية عليها ، فقل رسول الله ﷺ ما كان لله
ليعدب بعض حمزة في النار كأنها هي ستذهب إلى النار ولو
أكنتها لتمثلت في جسده خلایا كبده وعندما تذهب هدا إلى النار
فمعنى ذلك أن بعض حمزة قد دخل النار ، لذلك فكان لابد أن
تكون كبد حمزة عصية عليها وتلفظها ولما كان مقتل حمزة رضى
الله تعالى عنه من مواقف لتي سست ألماً شديداً لرسول الله ﷺ ،
قد ﷺ : لأن أظفري الله بهم لاقتلن منهم سبعين ، وهنا جاء
قول الحق : ﴿وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظِ﴾

ي الحق سبحانه وتعالى يأخذ دروة الحدث وقمته في رسول الله
من أكثر شيء اغتاط منه ، فيرشده سبحانه ويعلمه ، ويزل عليه

لقرآن الكريم وفيه ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ﴾ [النحل ١٢٦] .

ذلك حتى نعرف أن الله لا يفعل لأحد ، لأن الامعان من صفات الأعيار ، لذلك أنزل الله سبحانه وتعالى على رسوله ﷺ ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾ فكان كظم الغيظ وكانت التوجيهات الالهية لرسول الله ﷺ في أحداث أحد ثم بعد ذلك يشيعها الحق قصية عامة لتكون في السلم كما كانت في الحرب ، ولتكون أيضاً معلماً ومرشداً للناس للاقتداء في مراتب اليقين

في الأمور المعوية مأخوذة من الحسيات ، فأصل الكظم أن تملأ القرية ، والقرية هي وعاء نقل الماء عند العرب مصنوعة من جلد مقلوب ، فإذا مئت بالماء شد على رأسها ، أي ربطت ربطاً محكمًا عند فوهتها بحيث لا يخرج منها ما فيها ، وهذا يسمى كظم القرية ، أي ملؤها وربطها بشكل جيد

واقربة بطبيعتها لينة ، فلو وضعت على ظهر الدابة أو حملها راحل دون كظمها حيث يدفع الماء خارجاً منها ، ولكن كظم القرية يجعل الماء لا يخرج منها .

كذلك كظم لغيظ يصع في النفس الشرية هياحاً ، ولا يمنع له الهياح في النفس ، لأنه انفعال طبيعي ، وهذه الانفعالات الطوعية لو لم يردها الله لمنع أسبابها في التكوين الإنساني ، ولكن

الحق يريد لها لأشياء ، مثال ذلك الغريزة الحسية فيريدها الله لبقاء النوع ولكنه يهديها .

وكذلك الغيظ ، فهو طبيعة بشرية ، والإسلام لا يريد من المؤمن به أن تكون عواطفه في قالب من حديد، ولكن الإسلام يطلب من المؤمن أن ينفع للأحداث الانفعال المناسب للحدث ، الاعصاب المشتمر ، لا الانفعال المدمر .

وقول الحق سبحانه وتعالى . ﴿وَلِعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾ [ال عمران ٢٤] يبين أن هناك فرقا بين الانفعال في ذاته لذى يبقى في النفس وتكظمه ، وبين العفو ، فالعفو هو . أن تخرج الغيظ من قلبك ، وأن تمحو كل أثر لما جرى ، وكأن الأمر لم يحدث ، وهذه مرتبة ثانية . أما المرتبة الثالثة . فهي أن تتفعل انفعالا مقابلا فعندما تريد أن تعاقب فأنت تستبدل ذلك بالإحسان إليه .

إذن . ففي الآية ثلاث مراحل :

الأولى : كظم الغيظ .

الثانية : العفو .

الثالثة : أن يتجاوز الإنسان الكظم والعفو بأن يحسن إلى المسيء إليه . . وهذا هو الارتقاء في مراتب اليقين .

ولكن ما معنى الارتقاء في مراتب اليقين ؟

إنه عندما لا تكظم غيظك وتفعل ، فالمقابل لك أيضا أنك
لاستطيع أن تضبط انفعالك بحيث يساوى انفعاله ، ويكون
المقابل لك ممتكاً باحدة والعضب ، بل قد يظل الغيظ آنذاك
دامياً، لكن إذا ما كظمت الغيظ ، انخفض هو المقابل لك
الغضب وبذلك ستنتهى المشكلة .



المعاملة بإحسان

الحق سبحانه وتعالى أمرنا بمعاملة الوالدين بالإحسان ، لأنهما السبب المباشر في وجودنا ، وكما ربي الله عباده على النعم ، فالولدان مكلفان من الحق أن يرزقا الوالدين صغيرا ، وإحسان الوالدين هو الأمر الذي يجب أن تزيد فيه الرعاية عن المطلوب ، فليست رعاية الوالدين مجرد نفقة مادية يؤديها الإنسان على كره منه ، إنما هي القيام برعايتهما ما يرتفع ويزيد عن حدود الرعاية التقيدية ، وإذا كان الله تعالى فرض على كل مؤمن أن يعمل بحسبه ، وإذا كان الله تعالى فرض وأكده على ثلاث طوائف هي

الطائفة الأولى الوالدان :

بإحسان الوالدين أمر لا يستحب فيه القيام بالنواحي في أقل الحدود ، وإنما يجب أن يكون أعلى وأكثر من المطلوب ، وحتى يفهم معنى الإحسان فلا بد أن يعرف أن الذي يصلي المفروض الخمسة هو إنسان أدى ما عليه ، ولكن إذا جاء في الليل وصلى عشر ركعات أو عشرين ركعة طلباً في زيادة في الثوبة والأجر من الله تعالى ، فذلك ارتقاء من مرتبة الأداء إلى مقام الإحسان وهو الذي يفتح للإنسان المؤمن الود مع الرحمن سبحانه وتعالى

وبذلك نجد الله سبحانه وتعالى يقول عن أصحاب مقام الإحسان ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ (٦) كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (٧) وَيَبْهَمُونَ (٨) فِي مَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ (٩) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٠)﴾ [الذاريات]

الله تبارك وتعالى يوضح مرتبة الإحسان فيصف سبحانه أهلها بأنهم لا يقومون فقط بما فُرض عليهم من فرائض ، بل يزيدون عليها ويدخلون بأنفسهم مقام الإيمان ، ثم يترقون بكثرة الطاعات وعمى الحيرات ومراقبة الله تعالى فى كل أمر ويدخلون إلى مقام الإحسان .

إنهم لا يقومون إلى الصلاة فى ميقاتها فقط ، ولكن يزيدون عليها بالسوا ، ولا يقومون بالفرائض فقط ، ولكن يزيدون عليها بالاستعمار والذكر والتضرع إلى الله تعالى فى السَّحَر ، ولا يؤدون الزكاة فقط ، ولكنهم يعتبرون أن أى مال لهم هم مستحلفون فيه ، ويعتبرون أن للسائل والمحروم حقاً فيه وهكذا يكون الإحسان .

إن الله أمر بالإحسان للوالدين وهو أن يقوم الابن بما يتجاوز ما هو مفروض لهم خشية لوم الناس ، بل هو الارتفاع بمعاملة الأب والام إلى مقام الإحسان ومرضاة الله تعالى ، ووفاء بحقوقهم عليه .

الطائفة الثانية : ذوو القربى :

إن الحق سبحانه وتعالى يحرص على السعى فى طلب الرزق ويرغب فيه ، ليعود بالنفع على المجتمع كله ، فعندما يعمل الإنسان عليه أن يَجِدَ فى عمله ليعود ثمرة عمله عليه وبفيض منه ما ينفع على والديه وأقاربه ، ليس هنا فحسب فكل ضعاف المسلمين ، وأبناء السبيل يجب أن يكونوا فى باله حينما يسعى للرزق وعندما يعمل كل إنسان هذا الفكر فلا بد للمجتمع كله أن يرتقى ، ولسوف نجد دوائر الأقارب ترقى فى مستوى إنسانى لا يسمح بفوارق شاسعة فى مستويات الحياة ، وعندما تترقى دوائر القربى وترده العلاقات الانسانية فإنه ينقى النفوس من جشع الثراء ولو على حساب أقرب الأقربين ، أو جشع تدمير الآخرين ، ومثال ذلك تلك السلسلة من العمارات السكنية التى تنهار من وقت لآخر التى أقامها الطمع الجاهل ، واستبد بأصحابها الجشع القاتل فأصاب المجتمع بكوارث ، إن تم علاجها ماديا فسوف تأخذ وقتا لعلاج آثارها النفسية ، وذلك لغية الإيمان فى قلب من أقامها ، وصاع الضمير فى سبيل الحرص على سرعة الثراء مما أودى بحياة ساكنى هذه المباني إلى الهلاك .

إن الإحسان فى معاملة ذوى القربى يجعل من المجتمع الإنسانى مجتمعا متكافلا متآزرا فلن يجد فقيرا يعانى العوز ، ولن نجد مسكينا إلا فى أقل القليل ، وبذلك لنا أن نلاحظ أن الحق سبحانه

وتعالى لم يشرع نظام الزواج وعلانيته إلا ليضمن سعادة الأفراد والمحافظة على الأسباب وضرورة التكافل الاجتماعى ، فيجعل من الإنسان مسئولية إيمانية هى رعاية والديه وأقاربه ، فلن نجد فى دائرة لقربى لرجل أعطاه الله المال الكثير وهو حسن الايمان من يشكو لعود ، لأن الارتفاع إلى مقام الإحسان يتطلب من الغنى أن يرعى حق الله فى ذوى قرباه .

الطائفة الثالثة : اليتامى .

الإنسان اليتيم هو الذى فقد الأب لمسئول عن الرعاية ماديا ومعنوي . بينما نجد فى الحيوان اليتيم هو من فقد الأم ، ذلك أن الابن عند الحيوان يعتمد فى نموه وطعامه وتدريبه على الأم ، كما أن سب الأبناء فى الإنسان يكون لأبائهم ، أما فى الحيوانات فيصعب أن نجد هذا السب ، ذلك لأن الحيوانات لا تعرف نظام الزواج الذى كرم الله به الإنسان .

والأم فى المجتمع الإنسانى ترعى وتعطى حبا وقيما ، والآب يعطى قدوة فى السعى والحصول على الرزق الحلال ، ونحن نرى فى هذا العصر الكثير من النساء متخليات عن الأبناء ، وبرى الكثير من الآباء مشغولين عن أبنائهم ، كل ذلك جريا وراء بهج الحضارة الغربية التى يأخذون منها القدوة فى السلوك غير الناضح وننسى أن نأخذ منها بأسباب العلم الذى يمكن أن يرتفع بمجتمعاتنا إلى مستوى المجتمعات المتقدمة تكنولوجيا .

إد مهمة الأم فى احياء شاقة ههى حمل ورضاعة ورعاية لمدة
ثلاثين شهر ، لقد حملته كرها ووضعتة ألاما ثم تعهدته فى مهده
بالعناية والرعاية وحتصته حتى يسع س الضح التى يصح فيها
قادراً على الأخذ عن أبيه ، وهى فى ذلك كله تعطى بحدس
وحب ورقة مشاعر .

كذلك مهمة الأب فى احياء شاقة إنه قدوة سلوكية للام ،
ورعاية كاملة عاطفيا وعقليا ، لذلك فالرحمة واحب إيمانى من
الابن لأبويه



الحكمة

ب. كلمة الحكمة تطبق في الأصل على قطعة الحديد ، التي توضع في فم الحصان لتلجمه حتى يتحكم فيه الفارس ، ذلك أن الحصان حيوان مدلل يحتاج إلى ترويض فقطعة حديد التي توضع في فمه نجعله محكوم من صاحبه .

والحكمة ضد السفه ، والسفه كما نعرف هو أن نصنع الشيء دون درية ، وهكذا تكون الحكمة هي أن يوضع مجال لكل حركة لتسجم مع غيرها .

فالكون محكوم بالحق سبحانه وتعالى ، وهو الحكيم لعليم الذي يصع لكل كثر إطاره وحدوده وحكمة في عموم حركة الحياة .

- والحكمة في النحو أن تصع الكلمة في مكانها ويعرانها
- والحكمة في الفقه أن نستنتج الحكم الصحيح
- والحكمة في الشعر أن نزل الكلمات على التفعيل
- والحكمة في الطب أن نعرف تشخيص المرض والدواء المناسب له .

والحكمة في الهندسة هي أن تصمم المستشفى وفق احتياج مريض ولطبيب إلى أجهزة للعلاج وأماكن لإجراء الجراحة ، وكذلك تصميم أسبوت الإصدة وبقية المرافق ، وتحديد أماكن المصاعد

ومحارن الأدوية وأماكن إعداد الطعام ، وأماكن القهوة ، ثم
أماكن العلاج الخارجى

وهذا التصميم للمستشفى يختلف بحكمته عن تصميم منزل
سكنى ، وتنظيم عمارة للسكنى يستوجب توزيع الشقق لراحة
السكان جميعاً ، وحكمة بناء منزل تختلف عن حكمة بناء قصر ،
أو مكان عمل .

فالحكمة إذن . هى التوفيق ، فإعداد مكان ليصلح لعمل معين
أو وظيفة محددة يختلف عن أخذ مكان للسكن أو ليكون ديواناً
حكومياً

إذن فالحكمة هى وضع الشيء فى موضعه ، تشهد ذلك فى
أى آلة من الآلات ، فالآلة على سبيل المثال قد تكون مكونة من
خمس قطع وكل قطعة ترتبط بالآخرى بمسامير أو غير ذلك ،
ومما دامت كل قطعة فى مكانها فإن الآلة تسير سير حسناً ، أما إذا
توقفت الآلة لخروج قطعة عن موضعها أو كسرهما فإننا نستدعى
المهندس ليضع كل قطعه فى مكانها فتعود الآلة للعمل باستقامة ،
ومثال ذلك ما يكون فى الوحد منيا على حكمة فلا ينشأ فيه
فساد ، فإذا حدث الفساد فإنه ينشأ من حركات تحدث بدون أن
تكون حكيمة .

وقد يلى على سبيل المثال كما ترى الأسلاك الكهربائية دون عوازل
فكان يحدث منها ناس كهربى ، وكلما نجد خطأ فإننا نعدل من
تصميمنا للشيء وهذه حكمة

قديما كنا نجد جميع الأسلاك التى فى السيارة ذات شكل واحد
فكان يحدث ارتباك عند الإصلاح، لكن عندما جعل كل سلك
بلون معين فهذا ما يسهل عملية الإصلاح عند أى ارتباك وهذا
حكمة

إن الحكمة كما قلنا إذن هى وضع الشئ فى موضعه ، ومادام
الأمر كذلك فإن كل صانع يصلح لصنعتة ويقدم لها دليل الصيانة
الكامل ، ولما كنا نحن البشر خلقاً من خلق الله تعالى فهو
سبحانه أعلم بمواطن الضعف والخلل فينا ، وكيفية معالجتها ،
وسبحانه لم يخلقنا هملاً ولا عبثاً بل أرسل سبحانه الرسل وأنزل
الكتب لتعالج داءات المجتمع وأمراضه ، فأعرضت عنها وشرعنا
لأنفسنا ما يوسوس حياتنا فاختلفت الموارد وانقلبت القيم
وصاعت الأعراف بين الناس ، ودائما ما نقول إذا رأينا خللاً فى
أى مجتمع فلنعلم أن هناك شيئاً قد ناقض حكمة الله تعالى ،
وعندما نبحث عن العطب سوف نجده تماماً مثل أى عطب فى أى
آلة، فتأتى لها بالمهندس الذى يصلحها، وإذا ما حدث فساد فى
المجتمع فإننا يجب أن نرده إلى خالق الخلق سبحانه ، من خلال
كتاب يربنا سبحانه وسنة نبينا ﷺ .



العدل

كل إنسان منذ لو أدى ما فى ذمته من حق للغير لما وجد
استشاحن ، ولما وجدت الخصومة ، بذلك لا توجد فى مثل تلك
الحالة ضرورة لمحاكم ومجالس قصر المدرعات ، ولكن الحق
الذى خلق الخلق ، يعلم أن الإنسان من الأغيار . لذا فمنهم من
يفعل عر هذه لقضية قضية أداء الحقوق فينشأ عنها الفساد فى
الأرض ، لذلك قضى الحق تعالى شىء آخر اسمه « العدل » فلو
أن الفساد قد أدى حقوق الغير كاملة لما احتجنا إلى المحاكم ،
لأنه لن يوجد خلاف أصلاً

لكن الحق سبحانه وتعالى وهو أعلم بمن خلق ومن علمه أن
حقه سبغى بعضهم على بعض ، لذلك أوجد العدل للقصاص
من يبعى على غيره ، وإعطاء كل ذى حق حقه قال تعالى
﴿ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ [النساء ٥٨].

والحق لم يقل إذا اتمتم فادوا . ولكنه سبحانه وتعالى قل
﴿ إِنْ أَمَرَكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَ إِلَى أَهْلِهَا ﴾ [نساء ٥٨]

فإذا حدثت العقدة عن أداء الأمانة ولدى يصير أداء الأمانة جلال
العقلة هو «العدل» ، فما هو لعدل ؟ .

إنا نعرف أن الأمانة هي : أن تؤدي حقاً أو متعلق حق في
دمتك للغير ، وكر العدل غير ذلك فهو تأدية للغير ، ودمك
يكون عن طريق الحكم ، وهذا لا يكون هناك شيء متعلق للغير
بدمتك ولكنه شيء مكتوب أو مشهود عليه



مطلوبات الأمانة .. ومطلوبات العدل

كما أن آية أداء الأمانة عامة فلا بد أن تكون آية لعدل عامة أيضا
فقوله سبحانه وتعالى ﴿وَإِذَا حُكِّمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا
بِالْعَدْلِ﴾ [النساء ٥٨] لا تخص هذه الآية الحاكم وحده ولكنها
تخص كل واحد من الشر المكلفين ، فلو كنت محكما من طرف
قوم ، ورضى الناس بك حكما بينهم فى خصومة ما فعليك أن
تحكم بالعدل، وقد تكون لا ولاية لك على هؤلاء الناس ، ولكن
أصحاب المظلمة أو مشكلة حكموك فيها فعليك أن تحكم بين
الناس بالعدل .

إذن فلا بد أن تتمثل بمهج الله تعالى . ﴿وَإِذَا حُكِّمْتُمْ بَيْنَ
الناسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ وذلك يكون فى أى أمر من الأمور حتى
ولو كان الأمر يتعلق بحق من حقوق التكريم والموهبة ، وليس من
الضرورى أن يكون الحكم بالعدل فى الأمور المادية، فهـ هو ذا
الإمام على رضى الله تعالى عنه يرى غلامين يحتكماز إلى الله
احسن ليحكم بينهما فى أمر هو : أى الخطيئ أحمل من الآخر ،
خط الاول أجمل أم خط الثانى ؟ وهذا أمر قد ينظر الناس إليه
على أنه أمر لا قيمة له ، فما الذى يستفيدـه واحد منهما بإعلان

تفوقه على الآخر في كتابة الخط؟ لكن الإمام علياً رضي الله تعالى عنه رأى في هذه المسألة أمراً مهماً، لأنها شعلت الطفليين ، وصار كل واحد منهما يطلب معرفة ما يميزه عن الآخر في كتابة الخط فقال الإمام علي لابنه الحسن رضي الله تعالى عنه يا بني انظر كيف تقضي في هذا الحكم ، والله تعالى سائلك عنه يوم القيامة .

هذه الصورة تعطينا ضرورة نحري العدالة حتى في أبسط الأمور . وفي العصر الحديث نرى أنه قد وضعت قواعد محكمة للحكام الذين يقومون قضاة حتى ولو في المباريات الرياضية المختلفة سواء كرة القدم أو الملاكمة أو غيرها فلكل لعبة قوانين يترتب عليها قياس المهارات المختلفة بين البشر ، ومادام الواحد منا قد قبل أن يكون قاصياً حتى ولو كان في اللعب فعليه أن يعرف كيف يحكم بالعدل ، ولذلك نحن نرى غضب المتفرجين إذا تغاضى الحكم عن صربة حذاء صحيحة لصالح فرقة من الفرق، ونتعجب عندما نرى أن المجتمع يصمت عند حدوث خلل في الأمور الجادة في الحياة ، ففي اللعب نتمسك بقوانين الحد ، ولكن نحن تركنا الحد بعد أن حردناه من قانون خالفه حل وعلا ، فلو اعتنينا بالحد كاعتنائنا باللعب لصارت أمورنا إلى خير عميم .

إذن . فالعدل هو حق في دمة العير للغير ، ونحن أمناء عليه

وعليه أن نتحرى لصواب فيه قدر الاستطاعة لقول الله تعالى
﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ
أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾

[النساء . ٥٨]

وقوله تعالى ﴿نِعْمًا﴾ هي أنه لا يوجد أفصل من هذه العظة
فهى نعمة تستقيم بها حركة الحياة ، وهى نعمة أداء لأمانة
واحكم بالعدل بين الناس ، فإذا أدى الناس الأمانة فلا براع ، ولا
خلاف ، وإذا قاموا بالحكم وظهر أنه خلاف العدل ، فالعدل
يهيه ، وإذا كان فى المجتمع عدل يحرس حقوق الناس عند الناس
فلن يجرؤ ظالم على الظلم .

فالدقة فى العدل تورث ميزة الأمانة إن غفل الناس عنها ،
فالذى يغرى لناس بالظلم هو أن بعض الأحكام الدنيوية لا تأتى
بالعدل ، فيقال : إن فلانا كان له سابقة وفعل مثبها ولم ينتبه
أحد ، وبدلت يتم الإعراء بالظلم . لكن لو أننا فى كل
صغيرة وكبيرة وجدنا الحكم يردع الظالم ويرد الحق لصاحبه
لانتشر العدل والأمانة ، فذلك قول الحق سبحانه وتعالى . ﴿إِنَّ
اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ وقد سميت هذه المسألة عظة ، والوعظ هو
ترقيق القلب للميل لى الحكم ، لأن الله فى أمره وهيه لا حاجة له
فى أن يفعل الناس أو لا يفعلوا ولكنها مصلحة البشر مع الشر

ومعلوم أن نحس ألوان الأمر ما لا يعود على الأمر بفائدة ، لأن في عودة الفائدة على الأمر قد يشكك في الأمر ، وقد يوجد بسبب الأمر ولا يكون لأمره منفعة لنفسه ، ولكنه لا يكون واسع لعلم ، ولا واسع الحكمة ، لكن الحق سبحانه وتعالى ليس له مصلحة في الأمر ، وهو سبحانه واسع العلم والحكمة ، لذلك فالعظة منه هي العظة العظمى وهو سبحانه لا يتنفع بأمره .

ن قوله ﴿ إِنَّ اللَّهَ نَعَمًا يُعْطِيكُمْ بِهِ ﴾ أي من نعم ما يعظكم به الله هو أن تؤدي الأمانات إلى أهلها وأن تحكموا بين الناس بالعدل وهذا مجد مدحوظ في الأداء السياسي في القرآن الكريم فقول الحق ﴿ أَنْ تُوَدُّوا ﴾ هو أمر للجماعة ، وهذا يعني أن كل واحد من الجماعة المسماة مطالب بأن يؤدي هذا الحكم أولا ، وليس الأمر متوقفا عند ذلك الحد ولكن المهمة تتعدى إلى الآخرين ، فالمهمة لا تقتصر على حفظ حقوق الجماعة المؤمنة فقط ولكن الجماعة المؤمنة مكلفة بأن تصون الحقوق بين الناس جميعا مؤمنهم وكافرهم فالحق سبحانه قال ﴿ وَإِذَا حُكِّمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ ﴾ [النساء ٥٨] فهذا يقتضي حماية حتى لمن لا يؤمن بدين الإسلام ، ولا توجد حماية لمن لا يؤمن بدين الإسلام أكثر من هذا ، إنه سبحانه يريد منا أن تؤدي الأمانة إلى كل الناس سواء كانوا مؤمنين أم غير مؤمنين

إن كلمة ﴿النَّاس﴾ في أمر الحق سبحانه وتعالى تدل على عدالة الأمر من الله تعالى وهو رب الناس، كل الناس مؤمنهم وكافرهم، فمادام الله هو الذي استدعى الإنسان إلى الدنيا ومنهم المؤمن والكافر فلا أحد يخرج عن نطاق الربوبية لله، إنه سبحانه تكفل برزق الجميع، ولذلك أمر الله الكون أن يعطى من أخذ بالأسباب أن يصل إلى الغاية بالمسببات سواء كان مؤمناً أم كان كافراً... إنه عطاء الربوبية.

الله سبحانه وتعالى لم يسخر الكون للمؤمن فقط وإنما سخره للمؤمن والكافر، ولذلك طلب الحق ما أن نعدل بين المؤمن والكافر ولذلك تكون الأمانة فيه مطلوبة للمؤمن والكافر، وهى مطلوبة للدار والفاجر، كذلك صلة الرحم مطلوبة للدار والفاجر وذلك يدل على سعة رحمة الدين، ولذلك يترك الحق سبحانه وتعالى بعض الأقضية لنشأ في عهد رسول الله ﷺ فتأتى أشياء لتبين لنا بالتطبيق أن هناك فرقاً بين أن يكون الأمر نظرياً، ولكنه سبحانه يريد الأمر مطبقاً عملياً.

والله سبحانه وتعالى خلق الخلق جميعاً ويعرف عواطفهم، وأن هذه العواطف عند المؤمنين فى عصر الأحياء قد تحاسى المؤمن على حساب غيره، لذلك يشاء الله سبحانه وتعالى أن يجعل فى تاريخ محمد ﷺ أشياء تحدث منه هو ثم ينزل الله التشريع على رسوله ﷺ، ويكون رسول الله ﷺ أول المكلفين به ليدل على مطلوبات الأمانة والعدل

أن التشريع في المسألة الإنسانية العامة تشريع لا يحصر المؤمنين فقط ولكن المؤمنين والكافرين ويكون ذلك إما دافعاً لهم على الدخول في هذا الدين ، وإما حسرة في نفوسهم لما يروا ما يتمتع به المسلمون من سمو أيدي وعدالة وانتصار للحق ، ولكن لو ظلم المسلمون، لقال الكافرون إن المسلمين ظلمونا ولوحدوا في ذلك مبرراً للكفر .

وتروى كتب الحديث والتفسير قصة طعمة بن أبيريق الذي سرق درعا من زيد بن رفاعه عم قتادة بن النعمان وكلاهما مسلم والدرع كما يعرف هو اللباس الذي يحمى من طعنة العدو ، ووضع طعمة الدرع المسروقة في جوال كان به دقبق ، وغفل طعمة عن وجود بعض من آثار الدقيق بين أسحة الجوال فلما حمل طعمة الدرع في الجوال تناثر الدقيق ، وترك علامات في الطريق وهو يسير من بيت النعمان إلى بيته ، وعندما وصل طعمة إلى بيته جاءه هاجس هو أن الناس قد تنبه إلى وجود الدرع عنده فذهب بالدرع داخل الجوال إلى بيت يهودى هو زيد السمين فترك الدرع عنده ، فلما فطن قتادة بن النعمان إلى ضياع الدرع خرج معلن سرقة هذا الدرع ، وسار هو وبعض من الصحابة ليتبعوا الأثر فوجدوه يقودهم إلى بيت طعمة بن أبيريق فقال طعمة أنا لم أسرق

وتسعوا الأثر ثابته فوجدوا الدرع عند زيد بن السمين اليهودي ،
وما دفع الأمر إلى رسول الله ﷺ كان طعمة بن أبيريق من قبيلة
بنى طمر ، وجاء أعوان القبيلة إلى رسول الله ﷺ فذكروا
لرسول الله ﷺ تفاصيلها وقالوا لو أصعبنا زيد بن السمين فإنه
ستتم موازنة طعمة بن أبيريق وهذه سنة لنا وللمسلمين وسمع
رسول الله ﷺ كلامهم وهو أحرص الناس على ألا توجد سنة
للمسلمين ، ولا أن يوحد بينهم نصر ، وسكت ﷺ حتى يأتيه
الوحي من ربه في هذه القصص وإذا بالأمير حبريل يزل بقوله
تعالى ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ سَمَا أَرَآكَ اللَّهُ
وَلَا تَكُرُ لِلْهَائِينَ حَصِيماً ۝ (٥) وَاسْتَغْفِرَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوراً رَحِيماً
(٦) وَلَا تُحَادِلْ عَنِ الدِّينِ يُخَنِّتُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ
خَوَاناً أَثِيماً ۝ (١٧) ﴾ (١) [النساء]

(١) روه الترمذى [٣٠٣٦] وابن حبر لطرى فى التفسير انظر تفسير
الطرى بتحقيق الشيخ العلامة أحمد شاكر . رحمه الله - الجزء
٩ ط دار المعارف المصرية ص ١٧٧ وصححه الألبانى فى صحيح
الترمذى [٢٤٣٢]

ولصاحب طلال القرآن تعليق على هذه القصة حدير بالاهتمام
والمراجعة .

وأيضاً للدكتور محمد جميل عارى مقالة قيمة جداً فى كتابه
«مردات القرآن الجزء الثانى عندما تحدث عن المفقيد

يدرس فالحق سبحانه أخبر رسوله ﷺ أن صاحب الحق أولى ولو كان غير مسلم ، وقد له ستغفر الله إن كان جال بحاطرك أن ترفع رأس مسلم خان على يهودى لم يخن

إن استحياء بنى طهر من فضيحة طعمة بن أبيريق بين الناس لا يحب أن يدهيهم عن المضيحة الأكبر وهى الفضيحة عند الله فلا برءة لطعمة عند الله إذ يقول الحق سبحانه ﴿ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة﴾ [النساء ١٠٩] .

يدرس فقول الحق سبحانه وتعالى . ﴿وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل﴾ [النساء ٥٨] هذا لقول يقتضى أن يكون الحكم والأمانة أمر شائعا بين كل الناس فلا يخص المؤمنين فقط ولكن يحصر مؤمنين والكافرين ظلما رتصوا أن يعيشوا فى دولة الاسلام .

ولذلك أمر رسول الله ﷺ من بقضى بين الناس أن يسوى بين الخصمين فلا يطر لواحد دون الآخر ، أى لا يكرم واحدا دون الآخر ، وذلك حتى يشعر الطرفين بالمساواة أمام القاصى فلا يطر انقاصى إلى طرف بحداد وعطف ، وينظر إلى الآخر بحمء إن النظرة يجب أن تكون متساوية ، ولذا يجد الإمام عليا رضى الله تعالى عنه قد رد لقاصى لأنه قال له : يا أبا الحسن فقال على رضى الله تعالى عنه أنت لا تصلى لأ تقصى بينى وبين

خصمى لأنك كنتى دور أد تكتيه، فالتكنية دليل المودة والتعظيم،
ورسول الله ﷺ حين يقول للقاضى: «سو بينهم فى لحظك
ولعطك» (١) وذلك حتى يعرف القاضى أن فوقه إلهاً بصير بالعباد



(١) عن أم سلمة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله ﷺ
«من استنى بالقضاء بين المسلمين فليعدل بينهم فى لحظه وإشارته
ومقعده ومجلسه» رواه الدارقطنى والطبرانى فى الكبير والبيهقى،
قال السيوطى فى الخامع الصغير إسناده ضعيف وقال شارحه
المبارى فى فيض القدير قال الذهبى فى المهدب إسناده واه
وفى رواية أخرى لمن استلى بالقضاء بين المسلمين فلا يرفع صوته على
أحد الخصمين مالا يرفع على الآخر» وهذا أشد ضعفاً من الذى قبله
نظر ادمع الصغير وشرحه فىص القدير ط دار المعرفة ج ٦ ص
٢١ - ١٢ وانظر أيضاً بهايه الارب فى فنون الادب للتوبرى ج
٦ ص ٢٦٣ ط الهيئة العامة للكتاب

الأمانة

الأمانة هي ما يكون للعمر عندك من حقوق وأنت أمين عليها ، فمن الناس من يقول : لقد أودعت عند فلان أمانة ، وهذه الأمانة لو كنت بإيصال فهي ليست أمانة ذلك أن الإيصال دليل ، ولو كانت هذه الودعة أمام شهود فليست أمانة

الأمانة إذن هي أن يودع إنسان إنساناً آخر شيئاً ، وأمانته هي حين يطلبها صاحبها أن يؤديها أو ينكرها .

إذن فالأمانة هي تحقيقها شيء يقببه الإنسان عن يأتمنه ولا حجة على الإنسان إلا ذمة الإنسان فإن شاء أقر ، وإن شاء أنكر

ومن الأمانة أن الإنسان خلق مختاراً فإن شاء قال لا إله إلا الله ، وإن شاء والعباد بالله لقال غير ذلك مثل الذين كفروا وقالوا ﴿إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ [المائدة ٧٣]

وعلى ذلك فالأمانة التي أعطاها لنا الله هي أمانة الاختيار فقد قال سبحانه ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البعد]

إنه سبحانه قد يسر لنا السبيل للاختيار ، لقد خلق الحق سبحانه وتعالى الناس للإنسان وهو صالح لأن يقول لا إله إلا لله ، وصالح أن يقول مثل الكافر إنه ثالث ثلاثة تعالى الله عن ذلك

عنواً كبيراً ، واحق خلق للإنسان ليد وإن شاء ضرب باليد إسماً
آخر ، وإن شاء أن يزيل بها حجراً من الطريق ، أو يربث بها على
كتف يتيم ، ولحق خلق للإنسان الساقين إن شاء ذهب بهما إلى
المسجد ، وإن شاء ذهب بهما إلى أى مكان يعصى الله فيه
وهذه هى لأمانة التى عرصت على السموات والأرض فأبين أن
يحملنها ، وحملها الإنسان .



جهالة الإنسان

حين خلق الله الإنسان أخذ عليه العهد والميثاق بأنه ربه وحاقه
وعليه أن يعبد وحده ولا يشرك به أحداً وأقر الإنسان بذلك ، ثم
أعطاه الله تعالى أمانة أن يحافظ على هذا العهد طواعية وحباً وإن
شاء بكسر عنه ، واقرأ قول الحق سبحانه ﴿ وَإِذْ أَحَدُ رِبُّكَ مِنْ
بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا
بلى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا عَافِينَ ﴾ [الأعراف ٧٢]
أودع عند الإنسان أمانة ، فإن شاء الإنسان فعل هذا أو فعل دا ،
لذلك قال الحق سبحانه وتعالى ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ
كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحراب ٧٢] .

كل الكائنات قد رفضت أن تحمل الأمانة ، لأن الكائنات لم
تضمّر لنفسها حسن الاختيار وطلبت الكائنات أن يحلقها الله
مسخرة بلا إرادة اختيار ، ولذلك نجد الكونيات ، المليك كالله
والأرض والشمس ليس لها حيار في شيء فهي مسخرة ، ولم
ترض أن تكون مختارة .

وثمة فارق بين أن يقول كائن أنه يحمل الأمانة وبين أن يقول آخر
أن ساعد الأمانة كما سيريد الله ، ومادم الكائن سيفعله كما يريد
له فمادم لا يفعل الإنسان ما أراده الله عنه؟ الإنسان لم يأخذ

أمانة الاختيار إلا طمعا في أن يكون حرا في أن يفعل ذلك أو لا يفعل ، ولو كان الإنسان كما يقول قد أخذ الاحير ليسده وفق مردات الله ، فلماذا لم يقل يارب أنا لا أريد أن أكون مختارا واحعلنى مقهوراً . لذلك لابد أن يكون للإنسان في الاختيار مارب آخر ، إن السماء والأرض والخال وكل الكونيات لم تقبل تحمل الأمانة خشية عدم القيام بحقها ، ولنتته جيدا إلى أن هناك فرقاً بين الأمر ساعة أن يتحملة الإنسان ، والأمر ساعة أن يؤديه ، فعندما يقول لك قائل : أنا معى مائة جنيه واحمضها لى عندك حتى لا أبددها ، فالإنسان المتلقى لهذه الأمانة لا يتهمه أحد بدمته وهو عندما قبل المائة جنيه كأمانة فهو فى بيته أن يحتفظ له بها ويؤديها فى أى وقت يطلبها منه ، لقد ضبط الإنسان نفسه ساعة تحمل الأمانة ، ولكن هل يضبط الإنسان نفسه عندما يطلب منه أن يؤدي الأمانة قد تكون الدنيا ضاقت عليه وعلمته الظروف فأضاع الأمانة فى مستلزماته أو مستلزمات بيته

إذن . فهناك فرق بين أن يقدر الإنسان على نفسه وقت التحمل ، ولكن لا يقدر على نفسه وقت الأداء لذلك فالكونيات كالجبال والسماء والشمس وغيرها قالوا قد نحمل الأمانة ولكن قد لا نقدر عليها وقت الأداء لذا ﴿ فَأَبِينْ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنْ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ [الأحراب ٧٢] ظلم نفسه لأنه أدخلها فى متاهة التحمل ، وجهول بما يكون عليه عند الأداء



الأمانة التي أعطاها الله لخلقه

الأمانة كما قلنا هي حق في ذمة إنسان لإنسان آخر عليه أن يكون مستعداً لأداء الحق ساعة الطلب ، وحين يعطي إسماعيل إسقاطاً شيئاً يصير الآخذ مؤثماً فإن شاء أدى ، وإن شاء لم يؤد لكن هناك أمانات أخرى لم يعطها إنسان لإنسان إنما أعطاها رب الناس لكن الناس ، من هذه الأمانة التي هي عطاء من الله ، العلم الذي أعطاه الله للناس فهو أمانة فلا تقل إن ما تعلمه بالآحرير هو دين عليهم إنما هو أمانة من الله عليك أن تؤديها لخلقه الذين لا يعلمون ، كذلك الحلم أمانة ، والشجاعة أمانة ، وكل صفات الخير التي فيك هي أمانة وعليك أن تؤدى صريبتها لخلق الله تعالى .

والأمانة في المال قد تكون واصحة ، أما في بقية الأشياء فعلى الإنسان أن يعرف أنه مؤتمن عليها ، لأن صاحبها هو الله وهو حافظها فيك . لقد أمر الله الإنسان على المواهب المختلفة حتى يؤديها للغير ، فينتفع المجتمع الإنساني كله

بـ . وليس من الضروري أن تكون الأمانة هي من صاحب مساوئ لك لتردها إليه ، ولكن الأمانة هي ما تصير مؤثماً عليه من حائق أو من مخبوق

إذن بهذا المعنى لأمانة أمرها واضح فالأنوهمية حق لله وحده ، فعليك أن توحيده ولا تشرك به أحداً وهذه أمانة عندك ، والترامك أمر النبي ﷺ أمانة ، وعيرتك على دينك ومجتمعك

أمانة وفيما حاك الله به من المواهب أمانة ، فكل إنسان أمين على موهبته فليؤدها إلى غيره ، وليعط أثرها لمن لا توجد عنده هذه الموهبة ، لقد أعطى الله لهذا قوة في العضل ، ولثالث قوة في الفكر ، ولثالث قوة في الحلم ولرابع قوة في العلم وغير ذلك من المواهب ، كل هذه أمات أودعها الله في خلقه ليكون أداؤها محققا للتكامل بين الخلق ، فحين يؤدي كل إنسان أمانته لغيره من البشر يصح عند كل إنسان مواهب غيره من البشر

وقمة الأمانة أن يعد الإنسان خالقه ولا يشرك به أحداً ، والأمانة في التكاليف التي كلفك الله بها فيحب على كل إنسان أن يؤدي ما كلفه الله تعالى به وليعلم الإنسان أن هذه التكاليف أمانة للغير عنه ، فحين يكفك الله بالأ تسرق فهو مسحانه كلف الغير كله ألا يسرقوك

إذن فكل أمانة عند الغير هي أمانة عندك فإن أدب مطلوب الأمانة عند أدى المجتمع الذي يحيط بك لأمانة التي عنه لك والأمانة إذا صاغت كد ولابد من العدل ، لأن الإنسان إذا ما عثر في مجتمع يؤدي كل واحد فيه ما للغير عنه لما احتج إلى التقاضي ، لأن التقاضي بما يشأ من خصومة وخلافات ، ولتقاضي منه أن واحد أنكر حق غيره ، فيذهب الاثنان إلى المحكمة لتحكم بينهما بالعدل

إذن فإد أدى كل واحد ما في دمه من حق للغير لما وجد نصيب ، ولما وجدت خصومة ؛ ولذلك لا توجد في مثل تلك الحالة ضرورة لذهاب إلى المحاكم للعدل بين الناس

استقبال قضاء الله

الحق سبحانه وتعالى هو الذي خلق الصبر كما هو حائق الصبر ،
والصبر ينبت الإنسان إلى نعم الله تعالى في الدنيا فإذا ما رضى
الإنسان وصبر فإن الله يرفع عنه الضر ، فالصبر لا يستمر على
إنسان إلا إذا كان غير راضٍ بقدر الله

والحق سبحانه وتعالى لا يرفع قضاء قصاه في خلقه إلا بعد أن
يرضى به الخلق ، فالذي لا يقل بقضاء الله في المصائب مثلاً
تستمر معه المصائب ، أما الذي يريد أن يرفع الله عنه القضاء
فيفعل رضى بقضاء الله تعالى ، ويحمد الله على كل ما
أصابه

والحق سبحانه يعطين تمارح على مثل هذا الأمر فهو ذا الحس
إبراهيم عليه السلام يلقى الأمر بديح الله الواحد سمع على عليه
السلام ، وهذا الأمر قد يره غير المؤمن بقضاء الله شديد القسوة ،
وسر هذا فقط . بل على إبراهيم أن يدع الله نفسه وهذا
ارتقاء هي الأسلاء ، وهم يلتزم إبراهيم عذراً ليهرب من قتلاء
له له ، ولم يقل به محرد رؤيا وليست وحياً فقد جاء الأمر في
رؤية أراها الله لإبراهيم عليه السلام

ولتأمن عظمة الرصا في استقبال أوامر الله فيلهمه لحق أن
يشرك ابنه إسماعيل في نيل ثواب الرصا فيقول له كما قصر عليا
لقراءت الكريم ﴿ فلما بلغ معه السعي قال يا بَنِيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ
أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ مَتَّعِدُنِي إِنْ شَاءَ
اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ [الصافات ٢] .

لقد بلغ إسماعيل ذروة السعى في مطالب الحياة مع أبيه . وجاء الأمر من المنام لإبراهيم بأن يذبح ابنه . وامتلأ قلب إسماعيل بالرعب بقضاء الله . ولم يقاوم . ولم يدخل في معركة حدلية بل قال ﴿ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ﴾ لقد أخذ إسماعيل عليه السلام أمر الله بقول ورعاً ولذلك الحق سبحانه عنهما معا . ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) وَنَادَيْهِ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (١٠٦) وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) ﴾ [الصافات] .

لقد اشترك الاثنان فى قبول قضاء الله برضا ، وأسلم كل منهما
 للأمر . . أسلم إبراهيم كفعل . وأسلم إسماعيل كمفعول به ،
 ورأى الله تعالى صدق كل منهما فى استقبال أمر الله ، وهنا
 ردى الحق خليله إبراهيم عليه السلام لقد استحبب أنت وإسماعيل
 إلى قصائى وحسكما هذا لامثال ، ولدنك يجرى إليك وإلى
 منك التحصيف

إذن فنحن البشر بطيل على أنفسنا أمد القضاء بعدم قبولنا له، لكن لو سقط على إنسان أمر بدون أن يكون له سب فيه واستقبله من محبيه عليه وهو ربه بمقام الرضا فإن الحق سبحانه وتعالى يرفع عنه القضاء، فإذا رأيت إنسانا طال عليه أمد لقضاء فاعلم أنه فاقد الرضا.



الإِنْفَاقُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ

يقول الله تعالى ﴿ وَمِثْلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمِثْلِ حَنَّةٍ رَّبْوَةٌ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أَكُلَهَا صَعْفَيْنِ فَإِذَا لَمْ يَصِبْهَا وَابِلٌ فَظُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [سورة ٧٠: ٢٠٠]

إن ابتغاء مرضاة الله في الإنفاق يعنى حروح لرياء من دائرة الإنفاق.

ب. لإنفاق يكون أولاً إيفاقاً في سبيل الله ، ويكون ذلك باعتقاد لئس حارم بأن الله سبحانه هو الذى وهب المؤمن ماله ودمه ، ولذا فكل شيء يهون في سبيل مرضاته .

راجحة تطلق في اللغة على المكان الذى يوحد به رذع كثيف أخضر يستر من يدرجه ، ومنها «جر» أى ستر فمن يدخل هذه الحجة يكون مستوراً

أخى سبحانه يريد أن يصير لنا المثل الذى يوضح الصف الثاني من المفقدين في سبيل الله ابتغاء مرضاته ، وتثبينا من أنفسهم الإيمانية ضد لأنفس الشهوية ، فيكون الفرد منهم كمن دخل حنة كثيفة الريح ، هذه حجة توحد في ربوة عالية محاطة بأمكة محمصة عنها فماداً يفعل المطر بهذه حنة التى توحد على هذه الربوة ؟

الله سبحانه أخبرنا بما يحدث مثل هذه الجنة قبل أن يتقدم العلم الحديث ، ويكشف أسرار المياه الجوفية وفائدتها للزراعة ، وهو أن الجنة التي في ربوة عالية لا يوجد بها مياه جوفية ، لأن المياه الجوفية إن وجدت فإنها تذهب إلى جذور النباتات الشعرية فتفسدها بالعطن ، فلا تستطيع هذه الجذور أن تمتص الغذاء اللازم للنبات فيشحب النبات بالاصفرار ويموت بعد ذلك

أما الجنة التي بربرة عالية ، فالمياه التي تنزل عليها من المطر لها مصارف من جميع الجهات المنخفضة التي حولها ، وكأنها ترتوى بأحدث ما توصل إليه العلم من وسائل الري ، إنها تأخذ المياه من أعلى أي من المطر ، فتزل المياه على الأوراق فتؤدي وطيفة أولى وهي غسل أوراق النبات ، وهذه الأوراق هي مثل رئة الإنسان مهمتها التنفس ، فإذا ما نزل عليها المطر فهو يغسل هذه الأوراق بما يجعلها تؤدي دورها فيما نسميه نحن «بالتمثيل الكلورفيلي» ، وبعد ذلك تساق المياه إلى الجذور لتذيب العناصر اللازمة هي التربة لغذاء النبات ، وتأخذ الجذور حاجتها من الغذاء المذاب في الماء ، وينزل الماء الرائد عن ذلك إلى المصارف المحفصة ، وهذا أحدث اكتشاف لرى الأراضي الزراعية ، فالمحصول يتضاعف إنتاجه عندما يروى بقدر .

إِذْ فَالْحَقَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جُحُورُنَا أَنْ مِنْ يَفْقَهُونَ أَمْوَالَهُمْ
 اسْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَشْتَاتٍ مِنْ أَنْفُسِهِمْ هُمْ مِثْلُ هَذِهِ الْجَنَّةِ الَّتِي تَرَوْنَ
 بِأَسْلُوبِ رَبَّانِي ، فَإِذَا نَزَلَ عَلَيْهَا الْمَطَرُ الْعَزِيزُ أَخْذَتْ مِنْ حَاجَتِهَا
 وَتَنْصَرِفُ بَاقِي الْمَطَرِ عَنْهَا ، وَإِنْ لَمْ يَصِبْهَا مَطَرٌ غَرِيرٌ فَطَلَّ ،
 وَالطَّلُّ ، وَهُوَ الرِّذَذُ الْقَلِيلُ يَكْفِيهَا ، لَتَوْتَنِي ضَعْفَيْنِ مِنْ إِنْتَاحِهَا ،
 وَإِذَا كَانَ الضَّعْفُ هُوَ مَا يَسَوِي الشَّيْءَ مَرَّتَيْنِ ، فَالضَّعْفَانِ يَسَاوِيَانِ
 الشَّيْءَ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ ، وَلَكِنْ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَرِيدُ أَنْ يُوَضِّحَ أَنَّ الْإِنْسَانَ
 يَنْفَقُ مَالَهُ اسْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ، هُوَ غَيْرُ الَّذِي يَنْفَقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ ،
 وَيُرِيدُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ أَنْ يَصْرُبَ لَنَا مِثْلًا يَرِيدُ الْإِنْصَاحَ لِحَالَةِ مَنْ
 يَنْفَقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ فَيَقُولُ سُبْحَانَهُ ﴿ أَيْوَدُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ
 جَنَّةٌ مِنْ نَاحِيَةٍ وَأَعْنَابٌ تَنَجَّرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
 وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ
 يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ [البقرة ٢٦٠]

الحق سبحانه وتعالى يشركنا في لصورة كأنه يريد أن يأخذ من
 الشهادة الواضحة ، فهل يود أحدكم أن تكون له جنة من ناحية
 وأعنب تنجري من تحتها الأنهار ، وفيها من كل الثمرات ؟ إن الجنة
 بهذه الصفة فيها حير كثير ، لكن صاحبها يصيبه الكبر ولم يعد
 فيه صحة وفتوة لشباب به محاط بالخير وهو أحوح ما يكون
 إلى ذلك الخير ، لأنه أصبح في الكبر وليس له طاقة يعمل بها .

وهكذا تكون نفسه معدقة بعباء هذه الجنة لا لنفسه فقط ، ولكن
لديريته الضعفاء : **الطرف الأول** : هذه قمة التصوير للاحتياج إلى الخير لا للفساد فقط ولكن
للأساء الضعفاء ، إنا أمام رجل محاط بثلاثة أطراف
الطرف الأول هو الحلة التي فيها من كل الخير
الطرف الثاني هو الكبير والضعف والعجز عن العمل
الطرف الثالث : هو الذرية الضعفاء

هذه الحلة هاجمها إعصار فيه نار فاحترقت فأى حسرة يكون
فيها هذا لرحل ؟ إنها حسرة شديدة ، هكذا تكون حسرة من
يفعل الخير رياء الناس

والإعصار كما نعرف هو الريح الشديدة المصحوبة برعد وبرق
وأحياناً يكون فيه نار وذلك حين تكون الشحنات الكهربائية ناتجة
من تصادم السحب أو حاملة لفضائف نارية من بركان نائر هكذا
يكون حال من يفكر ماله رياء الس... ابتداء مطمع وانتهاء يائس .
إذن فكل إنسان مؤمن عليه أن يتذكر ساعة أن يفوق هذا
الابتداء المثير للطمع وذلك الانتهاء الملىء باليأس . . إنها العاحضة
التي يصورها الشاعر بقوله :

فأصبحت من ليلة الغداة كقباض على الماء خائنه فخرج الأصابع
كلما أمرقت قوماً عطاشاً غمامة فلما رأوها اقشعت ونجحت



الردية

الحسد

بسم الله واحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
الواقع المعاصر أثبت أنه كلما يترقى العلم يمنحنا فكرة ، عن أن
الشيء كلما شف أو لطف أصبح دقيقا أى يكون أكثر عنفا .

وعلى سبيل المثال : إنسان بنى بيتا فى حقل متسع فمر عليه
صديق له وقال : ألا تعرف أن هنا فى هذا الخلاء المتسع ذئبا ؟
وأوصى الصديق صاحب البيت بأن يبنى نوافذ من حديد ليمنع
الدئاب من أن تدخل عليه

ثم مرّ عليه صديق ثان فقال له . إن حديد شبابيك المنزل متسع ،
ولشعابين فى هذا الخلاء كثيرة وأوصى صاحب البيت أن يضع
ستارة من السلك .

لكن صديقا ثالثا قال لصاحب المنزل إن التاموس الفتاك
بالملاiria منتشر ، وعليك أن تضع ستائر من السلك أكثر ضيقا من
هذه .

إذن فإن الشيء كلما لطف عنف ، أى : كلما صعر الشيء
فى اللحم كان عنيفا أكثر ، والعنف ليس مرتبطا بحجم المادة ، إنما
من عمق فاعلية المادة وتأثيرها ، وعلوم الطب تكشف كل يوم عن
الأمراض الخطيرة الفتاكة ، وتكون هذه الأمراض سبب أصعر

الميكروبات ححما، كما أن هناك الآن أشعة «الليزر» التي يتم بها
إجراء عمليات جراحية بدون مشرط أو برون قطرة من الدم .
هذه الأشعة تحترق أدق وأصلب الأشياء

والحسد أمر مقطوع به رغم أنه ليس من الأمور المادية ، فلماذا
سكر على الحاسد أن بصره قد تصدر عنه أشعة أشف وأحف من
أشعة الليزر ؟ .

قد يقول قائل وما ذنب المقتول به من الحسد ؟

نقول أيضا : وما ذنب المقتول خطأ برصاصة ؟

إن حساب ذلك بالثواب والعقاب عند الحق العليم .

وقول الحق سبحانه ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ [العلق ٥] أى
أن بعض لباس بحسد ، ولذلك عندما يرى الإنسان نعمة الله
على إنسان آخر فعليه أن يقرأ سورة العلق ، وليقل ما شاء الله
ولا حول ولا قوة إلا بالله ولا يحقد على صاحب النعمة حيثئذ
تعتق في قلبه نوافذ الإشعاع الحاسد ، لأن هذه الإشعاعات الباردة
لا تخرج إلا في حالات الحقد والغضب .

يد الإنسان حين يقول ما شاء الله ولا حول ولا قوة إلا
بالله، فإنه يقى نفسه من أن يكون حاسداً ، ويمنع غيره بقوه الحق
سبحانه وتعالى من أن يكون حاسدا له .

إن الحسد والسحر هما من الشرور غير المرئية التي تتساوى مع الشرور المرئية ، وإن كانت أدواتهما غاية في اللطف والنعف في أن واحد .

والإنسان الذي يحقد هو إنسان يعانى من تصارب الملكات، حتى أنه يبدو وكأنه يأكل بعضه بعضاً فالحقد جريمة نفسية لم تتعد الحسد ، ويقال عن الحقد أنه الجريمة التي تسبق عقوبتها ، وهي عكس أي جريمة أخرى نجد أن عقوبتها تتأخر عنها إلا الحقد، ذلك أن عقوبته الحقد تنال صاحبها من قبل أن يحقد .

الحاقد لا يحقد إلا لأن قلبه ومشاعره تتمزق عندما يرى المحقود عليه في خير ، ولذلك جاء في الأثر أحسبك من الحاسد أنه يعنم وقت سرورك .



الإسراف

الله سبحانه وتعالى حين يحرم شيئاً فمن المؤكد أنه محدود بالنسبة إلى ما أحله سبحانه ، فالمحرم قليل ، وبقية ما لم يحرمه الله هو الكثير واقرأ قول الله تعالى ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ مَحْرُورِقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَمُ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (١٥) وَلَا تَقْرَبُوا مَا نَالِيتُمْ إِلَّا بِالنَّيِّبِ هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا يَكْلَفُ نَفْساً إِلَّا وُسْعُهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَمُ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١٦) ﴾ [الأنعام]

بالحق سبحانه يورد المحرمات وهي أشياء محددة محدودة ، أما النعم فهي جليلة عظيمة أكثر من أن تحصى وتعد ، ومن هذا الأمر نعرف سعة رحمته الخلق بالخلق ، لقد خلق سبحانه الكثير من النعم ولم يحرم إلا لقليل ، وسبحانه حين يحرم ؛ حرم لتبقى كل نعمة في مجالها فإذا ما جاء إنسان وقال إن الله قد حرم هذا الشيء لأنه صار ، نقول له : إن ما تقوله أمر حائز ولكن ليس هذا الصدد سب الحكم بكل المحرمات فقد يحرم الله سبحانه أمراً لتأديب قوم ما ، فلو نظرنا نحن إلى واقعنا مثلاً فقد

يُحَدُّ أَنَا مُسْثُولًا عَنْ تَرْبِيَةِ أَوْلَادِهِ قَدْ يَحْرُمُ عَلَى وَلَدٍ فِيهِمْ لَوْنًا مِنَ
الطَّعَامِ أَوْ حَرَاءً مِنْ مَصْرُوفٍ الْيَدِ وَيَكُونُ الْقَصْدُ مِنْ ذَلِكَ الْعُقُوبَةُ

وَكَذَلِكَ بَرَى أُنْ سَى إِسْرَائِيلَ اسْتَحَقُّوا عَقُوبَةً ، لِتَحْرِيمِ لَأَنَّهُمْ
حَاءُوا مِنْ حَلْفٍ مِنْهَجٍ ، اللَّهُ وَأَحْلَوْا لَأَنفُسَهُمْ مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، فَكَأَنَّ
الْحَقَّ سَجَّاهُ يَقُولُ لَهُمْ : لَقَدْ احْتَرَأْتُمْ عَلَى مَا حَرَمْتُ فَحَلَلْتُمُوهُ ،
لَدَهُ فَأَلَّ أَحْرَمَ عَلَيْكُمْ مَا حَلَلْتُمْ كُحْمَ مِنْ قَبْلِ دَنْكٍ لِمَاذَا ؟ .

حَتَّى لَا يَفْهَمُ إِسْرَائِيلُ أَنَّهُ بِتَحْلِيلِهِ لِنَفْسِهِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ قَدْ أَخَذَ شَيْئًا
مِنْ وَرَاءِ اللَّهِ . . . لَا . . . إِنْ أَحَدًا لَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَغْيِبَ اللَّهُ سَجَّاهُ ،
فَالِهَ سَجَّاهُ قَدْ يَحْرُمُ عَلَيْكَ شَيْءٌ كَانَ حَلَالًا ، وَلِهَذَا فَالتَّحْرِيمُ إِمَّا
أَنْ يَكُونَ تَحْرِيمٌ طَبْعٍ أَوْ تَحْرِيمٌ فِطْرَةٍ .

فَنَحْنُ يَحْدُ الرَّجُلَ الَّذِي أَسْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ فِي تَنَاوُلِ مَحْرُمَاتٍ
كَخَمَرٍ مَثَلًا ثُمَّ بَعْدَ أَنْ أَخَذَتْ بِجَسَدِهِ ذَهَبَ إِلَى الطَّبِيبِ فَقَالَ لَهُ
إِنْ شَرَبْتَهَا ثَانِيَةً سَيَنْتَهَى كَبِدُكَ ، ثُمَّ يَمْنَعُهُ مِنْ أَصْنَافٍ كَثِيرَةٍ مِنَ
الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فَهَذَا ظَلَمٌ مِنَ الْإِنْسَانِ لِنَفْسِهِ نَتَجَّ عَنْهُ تَحْرِيمُ أَشْيَاءَ
عَلَيْهِ ، إِنْ مِثْلَ هَذَا الْإِنْسَانِ قَدْ اسْتَحْلَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَحَرَّمَ اللَّهُ
عَلَيْهِ بِالطَّبْعِ وَالتَّكْوِينِ ، وَالسَّنَةُ الْكُونِيَّةُ أُمُورًا كَانَتْ حَلَالًا لَهُ .

وَرَجُلٌ آخَرُ أَسْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ فِي تَنَاوُلِ صَنْفٍ مُعَيَّنٍ مِنَ الطَّعَامِ
كَالْكَسْرِ مَثَلًا فَوْقَ مَا تَدْعُو إِلَيْهِ الْحَاجَةُ فَكَأَنَّ سَنَةَ اللَّهِ الْكُونِيَّةُ تَقُولُ
لَهُ لَقَدْ أَخَذْتَ أَكْثَرَ مِنْ حَاجَتِكَ وَبَسْبَبَ ذَلِكَ صَرَتْ مَرِيضًا

فإياك أن تتناول السكريات مرة أخرى ، ويظل المريض بالسكر يشتهي الحلوى ، ويملك القدرة على شرائها ولكنها ممنوعة عليه ، وكأن الحق سبحانه وتعالى يقول له : بطلم منك لنفسك حرمت على نفسك ما أحلته لك

وآخر يملك الثروات والخدم والمزارع الشاسعة ويوم له الآخرون يطحن الغلال ، ويأمر بأن يصنع له الخبز من أنقى أصناف الدقيق الحالى من الردة ويصنعون الخبز الأبيض ويأكل منه ، سيما الاتباع يصنعون لأنفسهم الخبز من الدقيق الأقل نقاوة فكأن سعة لله الكونية تقول له أنت ستأكل الخبز المصنوع من الردة لأنك أسرفت على نفسك من أكل الخبز المصنوع من الدقيق الفاخر ، وليأكل رعيك وعمالك الخبز المصنوع من أفخر ألوان لدقيق ، وكأن الله تعالى يقول له : فبطلم منك حرما ما أحل لك

دون فالإنسان ما عندما يرى إنسان آخر حُرِمَ من نعم الله التي هي حلال فليعلم أن ذلك الإنسان سبق وأن أحل ما حرم الله عليه ، أو طعم نفسه بالإسراف حتى شيء كانت الفطرة والطبع تقتضيان الاعتدال فيه . إن أحدا ما لا يملت من رقة الله ، والتحريم يكون بالتشريع إذا كانت العقوبة من المشرع ، وقد يكون تحرما بالطبع ، وهذا إن كان في الأمر إسراف من النفس ، ولنقرأ دائما قول الله تعالى ﴿فَعِظْلُمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدْعِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ [الساء ١٠]

وكذلك الذى يأخذ مالا بالربا ، إنه يأخذه ليريد ماله ، هنا
 نقول له : لماذا تريد المال ؟ أتريده لدات المال أم لهدف آخر ؟ امد
 رررر ، لكنه رررر غير مباشر ، لأنه يشتري الأشياء التى يتتفع بها
 الإنسان وهى الرررر المباشر ، بقول : هب أب إنسان فى صحراء
 ومعه حل من الذهب لكن الطعام انقطع عنه ، إن حل الذهب
 فى مثل هذه الحالة لا يساوى شيئا بل يصحح ررررر والخبر وكوب
 الماء أعلى من الذهب

إذن فالمد ررررر لكنه غير مباشر يأتى بالرزق المباشر ووالدى
 يريد ماله باربا ، هل يريد تلك الزيادة من أحل المتعة ؟ فديعلم
 أن الله سبحانه يحق ذلك ويريل المال فى الكوارث
 إن الإنسان إذا أراد أن يبقى له ما أحل الله إلى أن يأتى أحده
 فعليه ألا يستبيح أى شىء حرمه الله ، وبذلك يظل مستمتعا بنعم
 الله عليه



الظلم

يقول الله تبارك وتعالى . ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ ﴾ [فصلت ٤٦]

إذن فالإنسان هو الذي يظلم نفسه ، ويقول الحق سبحانه
﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسُ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [يونس ٤٤]

فإنها أيها الإنسان أن تظن أنك حير نظلم أحدا بتدبير السوء له
قد كسبت الدنيا ، وهذا غير صحيح ، ولو علم الظالم ماذا أعد
الله للمظلوم بضمن عليه بظلمه

وهب أن رجلاً مثلاً له ولدان وجاء ولد منهما وصرب أخاه ،
أو خطف منه شيئاً كان معه ثم عرف الأب ذلك قلب هذا
الأب يكون مع من ؟ قلبه بالطبع يكون مع المظلوم فيحاول أن
يرضيه ، فإن كان الأخ الظالم قد أخذ منه شيئاً يساوى عشرة
فروش فإن الأب يعرضه بشيء يساوى مائة قرش ، ها يجد الابن
الظالم يعيش فى حسرة ، لأنه لو علم مسبقاً أن والده سيكرم
أخاه المظلوم لما ظلم أخاه أبداً .

إن الظلم ظلمات يوم القيامة ، ومن الممارقات التى تروى مفارقة
تقول : إن كب ولا بد مغتاباً فاعتب أبويك ، ويقول السامع
لذلك وكيف أغتاب أبى وأمى ؟!

يقول أصحاب المفارقة إن والديك أولى بحسناتك فبدلاً من أن تعطى حسناتك لعدوك ابحث عمن تحبهم وأعطهم حسناتك .
إن صاحب المفارقة هذه يريد أن يكره المعتاد فيها ، وحيثية هذه المفارقة هي لا تكن أيها المعتاد أحقق ، لأنك لا تغتات إلا عن عداوة ، وكيف تعطى حسناتك التي هي أثم نتيجة لأعمالك لعدوك ؟!

ويروى أن الحسن البصري بلغه أن أحداً قد غتابه فأرسل الحسن شحفاً إلى المعتاد ومعه طبق من البلح الرطب وقال لهذا الشخص : اذهب بهذا الطبق إلى فلان وقل له بَلِّغ الحسن أنك غتبت به بالأمس ، وهذا يعنى أنك أهديت له حسناتك ، رحسناتك بلا شك أثم من هذا الرطب .

إن الظلم كالجور وهو نوع من الاعتداء أو القسر أو القهر أو تنقاص القدر أو القيمة ، ويقابل الظلم لإنصاف كما يقابل الجور العدل .

الظلم إذن . انتقاص من حق الناس ، فما باله عندما ينتقص الإنسان من حق نفسه ، أى أن يظلم نفسه ، وظلم النفس هو أبشع ألوان الظلم فانتقص كرمها الله وخلقها ، فقد كانت تستحق من الإنسان أن يرعاها وأن يحقق مراد الله منها ، وأن يجمع عنها إلحاح شتاء ما يعضب الله يقول الحق سبحانه وتعالى

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا
لذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَعْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ
يَعْلَمُونَ (٣٥) أُولَٰئِكَ جِزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِعَمَلِهِمُ الْعَامِلِينَ (٣٦)﴾ [آل عمران]

إن ظلم النفس يعنى أن يبيع الإنسان دينه دنيا غيره ، فهو
لا يحقق لنفسه أى نفع أجل أو عاجل
وقديماً قلوا شر الناس من باع دينه بدياه ، وشر هؤلاء الذين
دعوا دينهم بديا غيرهم .

لهؤلاء وأولئك كتب الله لهم الطريق إلى النجاة ؛ وذلك بأن
يدكروا الله ، وأن يستغفروا ، وألا يعودوا إلى مثل تلك الفواحش ،
أو ظلم النفس حتى يغفر الله لهم ، ويرزقهم الجنة . ذلك أن
الله لا يظلم أحدا ولكن الناس يظلمون أنفسهم ، لأن الناس
تقص قدرها من النافع الباقي ويقعون أسرى للذى يزول .



السخرية والاستهزاء بالناس

إن لاسهرء بالدس أو السخرية من عيوب أحد الدس هو دليل على عدم تمكن الإيمان من النفس ذلك بأن الله خالق لكل الشر، فهذا المخلوق الذى به عيب خفى ، ليس له دخل فى ذلك العيب، وإنما هى مشيئة الله الذى خلق هذا المخلوق على تلك الصورة لحكمة اقتضت ذلك لا يعلمها إلا الله سبحانه وعندما يسخر إنسان ما من عيب إنسان آخر فمعنى ذلك أن الساهر إنما يسخر من صنعة لله ، والسخرية من هذا النوع هى عدم إيمانية النفس لمخلوقه كل البشر من له واحد .

إذن ولذى يبحث عن عيوب الشر فهو يبحث عن عيوب أرادها الله سبحانه وتعالى لحكمة فى كونه ، وما دامت لحكمة فهى ليست عيوباً .

فمثلاً حين يعيب إنسان على صناعة كرسى أو مائدة فهذا ليس تعديلاً على الكرسى أو المائدة ولكنه تعديل على من قام بصناعة هذا الكرسى أو تلك المائدة .

لذا فكل من يسخر من إنسان به عيب ، فليعلم أن الإنسان لا حيلة له فى صنع نفسه

إذن فالسخرية هنا تكون من خلق الله، وهذا نوع من العيب، لأن الذى يسخر من عيب إنسان فإنه لم يقدر الخصال الحميدة

التي يتفصل بها الله على هذا الإنسان الذي سحر به ،
لذلك يقول الحق سبحانه ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ
قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا سَاءَ مَن يَسَاءُ عَسَىٰ أَن يَكُرَّ حَيْرًا
مِّنْهُمْ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ
الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [الحجرات ١]

إن الحق سبحانه يأمر كل المؤمنين ألا يسخر أحدٌ من أحد ،
ذلك لأن في كل إنسان من الخصال الحميدة التي تعمى عنها
بصيرة الساحر ، وقد يكون في الساخر نفسه بعض الخصال السيئة
التي لا يحب أحد أن يسخر منها .

د في السخرية خروجاً عن مقصى الإيمان الكامل ، وظلماً
للغير وللنفس ، ويجب أن نعرف أن الله قد وضع عليها الصفات
والمواهب المختلفة بدرجات متفاوتة ، ولكن أحيراً يتساوى مجموع
صفات كل إنسان مع صفات أى إنسان .



الفساد

يأتى الفساد من أن ينقل الإنسان سلوكه من مجال افعل إلى مجال لا تفعل ، وأن ينقل الإنسان سلوكه من مجال لا تفعل إلى مجال افعل .

مثال ذلك أن المنهج الإلهي يقتضى أن يشهد الإنسان بأن لا له إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، فالإنسان الذى يعبر ذلك هو الذى عليه أن يتقبل تكليف الله ، والإنسان الذى يكر ذلك هو لى ينقل سلوكه من مجال افعل إلى مجال لا تفعل ، ذلك أن قول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، هذا لقور هو تجديد للعهد الذى بين العبد وبين خالقه سبحانه ، وبالتالي فهو التزام كامل بمنهج الله تعالى .

وكذلك الإنسان الذى يعرف أن الصلاة ركن أساسى تقوم عليه حياة الإنسان فى الإيمان ، فهذا الإنسان إن أخلص فى أداء الصلوات الخمس كان ذلك عاصماً له من زلات الشيطان أو اتباع الهوى وكذلك الصيام والزكاة ، وأيضاً عدم يأمر الحق سبحانه وتعالى عبده بألا يشرب الخمر مثلاً عندئذ العبد الذى يطبق منهج الله هو الذى ينتهى على الفور من شرب الخمر ، ولعبد الذى يظل يشرب الخمر هو من خالف منهج الله تعالى فى افعل ولا تفعل .

إذن فالإفساد في الأرض هو بمن أثر هواه على منهج الله .
مثل الذي يأكل أموال الناس بالباطل، ويكثر من اغتصاب عرق
وتعب الآخرين فهذا إنسان لا يطبق منهج الله وهو مفسد في
الأرض .

لذا يجب أن نطبق هذه القاعدة في سلوك كل إنسان وهي أن
من يطبق منهج الله فقد أصلح نفسه ، وانسجم مع أوامر خالقه ،
وبالرضا لله بعد أن قام بمسئولية الاختيار وأداها كما يجب أن
تؤدي .

أما من لا يطبق منهج الله فقد أفسد نفسه ، وأفسد سلوكه
ذلك لأنه وقف من منهج الإيمان موقف السلب ، فلم ينعقد أمر
الله ، وقد أخلّ بعهدته مع الله

وهكذا نرى أن خروج الإنسان بفعل ما من مجال إلى مجال في
تشريعات الله تنطبق عليه العناصر الثلاثة التي حددها الله في
وصفه للماسقين أو أحدها ، وهي :

○ نقص للعهد .

○ قطع لما أمر الله به أن يوصل .

○ إفساد في الكون

يد المجتمع عندما لا يستظم الأفراد فيه بمنهج الله تعالى تجده
مضطربا ، لأن كل إنسان سيفعل ما يحلو له ، فسند التصادم

هي سوك الشر ورغباتهم ، وسنجد لنقص للعهد ، والقطع ك
أمر الله به أن يوصل والإفساد في الأرض .

إن الفساد قبح لحمل الوجود ، ذلك أن المفسد في الأرض هو الذي يخرج الشيء عن حد اعتداله لمهتته ، ولما أن نعرف أن نفس المفسد في الأرض يشكل قبح في الوجود ، وينطبق لإفساد في الأرض على المستعمل لخدمات لشر فمثل الذي يخفي سلعة لها هامش ربح محدود وينكرها ليريد من ارتفاع الأسعار ما فوق طاقة لشر ، وكذلك المستعمل لخدمات لشر في الإسكان فيأخذ أموال الناس ليبني بها ولا يعطيهم حقوقهم ويستغل احتياهم إليه فيقوم سلب أموالهم هذا إفساد في الأرض ، لأنه قهر من إفساد قادر لإفساد غير قادر، وشر لكرهية بين الشر ، وحروح عن مفتصي مهج الله ، هذا الفجح والإفساد هو كإفساد لصانع لصعته ، أو كإفساد الذي يهدد شبكة مصرف الصحي في مبيد حديد فلا يتقن صعته فيفسد لمنه كله . في ذلك هدراً لإمكانات كان بالإمكان أن يستفيد منها المجتمع كله في محار ما من المجالات

إن المهندس أو المقول الذي لا يقيم الإنسان على أسس سبمة فهو لا يصور حياة البشر الذين يسكنون فيه ، فهذا الإنسان هو مفسد في الأرض ، ولكن في المجتمع المؤمن ، رابط الإيمان يقتضي

من كل مؤمن أن يرعى الله في عمله وفي ماله ، وأن يعرف أن
هناك عهدا بينه وبين الله على اتساع منهجه في عدالة وإتقان ، وأن
يقيم ميرايا لعمله فلا يستغل ولا يسلك سلوكاً يقطع إحساس
المسلم برعاية حق أخيه المؤمن وهو رباط أمر الله أن يوصل ، وأن
يكون المؤمن في عمله مخلصا لوجه الله فيتقن كل ما يعمل

إن الإنسان عندما يرى صنعة متقنة من قبل إنسان آخر فالإنسان
يقول إحساسا بلجمال ما شاء الله فينطق الإنسان لفظ الجلالة
تعبيرا عن عمل أتقنه صاحبه ، والإنسان عندما يرى عملا غير
متقن لصانع آخر فإنه يدعو على الصانع بدعاء قاس يحاربه الله
على حسب عمله ، والله لا يجارى مهملًا إلا بعقاب

والمهمل أو المفسد إنما يحرم الكون من ترديد لفظ الجلالة اعترافا
بالشكر ، وينعمة إتقن العمل ، والمهمل والمفسد ينثران القبح في
الكون الذي أتقن الله صنعه وسخره للإنسان ، لكن الإنسان الذي
يتقن عمله هو الذي يزيد في الكون صيحة الإعجاب والتقدير
عندما يطق كل إنسان بكلمة ما شاء الله إن اسم الله هو نعمة
يجب على الكون كله سماعها فما بالنا بجزء الإنسان المؤمن
المؤدى لعمله إتقن ؟ إنه حراء البركة في الرزق ، والبركة في
الحركة ، وراحة الضمير والرضى ، والتواصل الإنساني بأخوة
الإيمان ، أما المفسد في عمله فهو يحيا حياة الضللك لا يبارك الله

في رزقه ، ويفتقد التواصل مع ضميره الإيماني ، كما يفقد الإحساس بأخوة الإيمان ، وعندما يجد مهملًا أو مفسدًا أو حتى معاليًا في الثمر فإننا نسمع صيحة افتقاد لصانع أو الموظف للدمة ، وتنتشر في المجتمع روح لاسيه ، والمردية التي لا تعرف لأحى الإيماني وهكذا نجد أن مفسدًا واحدًا أو قبة من المفسدين أو المستغلين يشرون لرديلة في المجتمع كله ، فكيف يكون الحاد لو تعاون الناس على الإثم؟ إنهم إن فعلوا ذلك هدموا الخير كله والتعاون على الإثم يبدأ من كل من يعين على أمر يحالف أمر له في فعل ولا تفعل .

والذي يأمر بتطبيق أمر الله في فعل وينتهي بأمر الله لا تفعل هو من المتعاونين على البر والتقوى ، ومن يعمل صد ذك فهو من المتعاونين على الإثم والعدوان لماذا ؟ لانه ينقل الأفعال من دائرة فعل إلى دائرة لا تفعل ، وينقل النواهي من دائرة لا تفعل إلى دائرة افعل

مثال ذلك من يؤلف أعنية خليعة مشيرة ومهيحة للعرائر فهذه تكون أول لبنة في الإثم ، ثم يلحنها ملحن بإيقع يساعد على ذلك وهذه اللبنة الثانية في التعاون على الإثم ، ثم يعينها ثالث بإيحاءات مشيرة للعرائر فهذه درحة ثالثة من التعاون على الإثم ، ولذي يصفق حربا لهذا هو متعاون على ذلك أيضاً ، ولهدا يقون

الحق سبحانه ، ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ [المائدة ٢٠]

هذا القور هو أساس عمارة الكور ، وكما أنه أساس مع الفساد في الكور

وكذلك لدى يرتشى ، والذي يسهل عملية الرشوة ، والذي يحمل الخمر للفس ، والذي يشربها ، والذي بدلس ، كل هؤلاء متعاونون على الإثم والعدوان ، حتى إن البواب الذي يحلص أعم مدخل العمارة ويعلم أن بها بيتاً يدار في أعمام مشوهة كلعب الصمر أو الكرة وما شابه ذلك من المفاسد ويأخذ الثمن على ذلك فهو من المتعاونين على الإثم



الخيانة

يقول الحق سبحانه وتعالى ﴿ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ حَوَآنًا أَثِيمًا ﴾ [الساء ٧]

يأمر الله سبحانه وتعالى بعدم المحادثة عن الذين يختانون أنفسهم ، والجدل من لقتل ، فالإنسان حين يقتل شيئا كأن يحضر بعضاً من لشعر والصوف أو الليف ويجعله ليصنع منه حلاً فإنه يقتل هذا العرو ليقويه ويجعله يتحمل الشد والحدب ، ولذلك يقال عن مثل هذه العملية إما بجدل الخيل لعطيه قوه فكذلك شأن الخصمين كل واحد يريد أن يقوى حخته صد الآخر فيحاول جاهدا أن يقويها بما يشاء من أساليب العقل أو المصاحبة

واقترآن حين يعدل عن « يحونون أنفسهم » إلى ﴿ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ فلا بد أن لهذا معنى كبيراً ، إن الخيانة هي أخذ ما ليس مستحق ، أى بغير حق . وقد تسول للإنسان نفسه أن يحون غيره لكن هل من المقبول أن يحون الإنسان نفسه ١٢
إن الإنسان قد يخون من أجل مصلحة نفسه ، لكن لا يحون نفسه

وعليه ألا نأخذ المسألة بعاجل أثر الحياة ؛ ذلك لأن الإنسان حين يريد أن يعطي لنفسه شهوة عليها عقوبة فهذه خيانة للنفس ، لأن الإنسان في مثل هذه الحالة أعزل العقوبة عن الشهوة ، إن الشهوة عابرة لكن العقوبة باقية وهذه خيانة للنفس



الخائن إنسان يرفض ستر الله

الإنسان الذى يخون الناس إنما يخون نفسه فإذا ما حان الإنسان نفسه فهى عملية ليست سهلة وتتطلب افتعالاً ، ومن هنا جاء قول الحق سبحانه ﴿يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ ، لار فى ذلك عملية افتعال للحياة ولذلك قال الحق سبحانه : ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الدِّينِ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ حَوْنًا أَتِيماً﴾ [الباء ٧] .

ثم قال الحق بعد ذلك ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً﴾ [الباء ١٠٥]

قال لله سبحانه وتعالى ﴿لِّلْخَائِنِينَ﴾ ولم يقل خوائين لماذا ؟
إن الخائن تصدر منه الحياة مرة واحدة ، أما الخوان فتصدر منه الحياة مرات متعددة أو يكون لمعى هو أن الخائن تصدر منه الحياة فى أمر بسيط ، أما الخوان فتصدر منه الحياة فى أمر كبير إذن فمرة تأتى المبالغة فى تكرار الفعل ، ومرة تأتى فى صحيح المعنى أى عندما نقول «فلان أكر» أو «فلان أكال» هذه مبالغة فى «أكر» و «أكور» وهى مبالغة تكرار المعنى فالإنسان العادى يأكل ثلاث مرات والأكور يأكل عشر مرات مثلاً وقد يكون من الآكلين لوجة واحدة ولكنه يأكل أصعاف ما يأكل

الإسنان ابعادى إد . فالمبالغة هنا تكون هي تصحيح نفس الحدث أو في تكرار الحدث

إن من نطف الله أنه لم يقل « خائن » ، لأن الخائن هو من خان مرة ، وقد تكون عابرة وانتهى الأمر . ولم يخرج الله سبحانه عن دائرة السر والحب إلا إذا أخذ لخيانة طعنا ومادة وحرقة وأصبح خوا ، ولذا قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾ .

وقد جاءت للحليمة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه امرأة أخذ ولده سرقة وأراد عمر أن يقيم على هذا الولد الحد ، وجاءت الأم تبكى وقالت يا أمير المؤمنين والله ما فعل هذا إلا هذه المرة قال عمر كذبت والله ما كان الله ليأخذ عبدا من أول مرة . ولذلك يقولون إذا عرفت في رجل سيئة انكشفت وصارت واضحة فاعلم أن لها أخوات سابقات لها ولا يمكن أن يُفصح العبد من أول سيئة ، لأن الله سبحانه يحب أن يستر عبده ، لذلك يستر العبد مرة وثانية ثم إذا استمر العبد في السيئة وأصر عليها ، فصحه الله وكشف ستره .



الكيد

الكيد هو محاولة الإنسان إفساد الحال لآخر ، أو لآخرين ، وهناك من يحاول إفساد الحال بدون حيلة ، فعندما يضبطه الإنسان يقول : لا ، أنا لم أفعل أى شيء ، هذا هو الكيد . ولا يُقَل على الكيد إلا الضعيف ؛ لأن القوى يواحه ولا يكيد ، ومثال ذلك الضعيف هو من يدس السم للقوى فهذا احتيال إفساد الحال ، لكن القوى لا يفعل مثل ذلك بل يواحه ، وحتى الذى يقتل نقول له إنك قليل الحيلة ، قليل الدكاء ، لأنك أثبتت مسدمتك على قتله أنك لا تطيق حيته ، وكانت الرجولة تقتضى منك أن تواجه خصمتك بالمنطق .

والحق سبحانه وتعالى يقول عن كيد الشيطان ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء ٧٦] فكيد الشيطان ضعيف؛ لأنه لا يملك قوة يقهر بها ، ولا يملك حجة يقهر بها قلب الإنسان ليقنعه ، والكيد فيه احتيال ولا يحتال إلا اضعيف ، وكذب كاذب الكائن ضعيفا للعاية كان كيده كبيرا ولذلك يقولون : المرأة أكثر لؤما من الرجل ، ويستخدمون فى التدليل على ذلك قول الحق سبحانه ﴿إِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيمٌ﴾ [يوسف ٢٨] ونقول لهؤلاء مادام كيد النساء

عظيما، ولابد أن ضعف الساء أعظم ، ولذلك أراد الشاعر العربي
أن يقرر هذا المعنى بإزاها وصحا حتى لا تتعجب فيقول :
وضعيفة فإذا ما أصابت فرصة قتلت كذلك قدرة الضعفاء
والضعيف عندما يمسك بالخصم ، أو تمكنه الظروف منه فإنه
لا يتركه يفلت منه

إن الضعيف يخاف من انتقام الخصم ، بكر القوى مسك
بالخصم وبعد ذلك يتركه ويقول لنفسه : سأمسك به لأعاقبه إن
فعل شيئا آخر . وهكذا نعرف أنه كما كان الكيد عظيما فإن
الضعف يكون أعظم .



المن بالصدقة

يقول الحق سبحانه وتعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَطْلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٦]

لدى يتصدق ويتبع صدقته بالمن والأذى إنما يبطل صدقه وحسارته تكون خسارتين .

الخسارة الأولى : أنه أنقص ماله بالفعل ، لأن الله لن يعوض عليه ، لأنه أتبع الصدقة بما يبطلها وهو المن والأذى

الخسارة الثانية : هي الحرمان من ثواب الله من عطاء هذه الصدقة

الذى ينفق ماله ليقول الناس عنه أنه منفق ، أو أنه محسن فعليه أن يعرف أن الحق سبحانه وتعالى يوضح لنا في هذا المحال أن الذى يدفع الأجر هو من عملت له العمل ، فالإنسان على محدودية قدرته يعطى الأجر على من عمل له عملاً ، ولذى يعمل من أجل أن يقول الناس إنه عمل فيأخذ أجره من القدرة

المحدودة للبشر ، ولذلك قال لنا رسول الله ﷺ عن الذي يفعل
الحسنة أو الصدقة ليقال عنه إنه فعل « لقد فعلت ليقال وقد قيل »
هذا الإنسان يأتي يوم القيامة فيجد أن لا أجر له ^(١)

وياك أيها الإنسان أن تقول أنا أنعمت ولم يوسع الله رزقي ،
لأن الله قد يتليك ويمتحنك فلا تفعل صدقة من أجل توسيع
الرزق ، لأن عطاء الله عبد المؤمن ليس في الدنيا فقط ، ولكن الله
قد يريد ألا يعطيك في الفدية ويبقى لك لعطاء في الآخرة ،
وعندما تتأمل قول الحق سبحانه وتعالى في حق الذي ينفق ثم

(١) أخرج مسلم [٥ / ١٩ / ١٥٢] عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : إن أول الناس يُقضى يوم القيامة
عليه ، رجل استشهد ، فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال : فما
عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت
ولكنك قتلت ليقال حرىء فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على
وجهه حتى أُلقي في النار ورجل تعلم لعلم وعلمه وقرأ القرآن
فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال تعلمت ، تعلم
وأمته وقرأت فيك بقرآن كذبت ، ولكنك تعلمت ، العلم
ليقال عامم وقرأت القرآن ليقال هو قارىء ، فقد قيل ، ثم أمر به
فسحب على وجهه حتى أُلقي في النار ورجل وسع الله عليه
وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فما
عملت فيها قال ما تركت من سبيل تُحب أن يُنفق فيها ، لا
نُفقت فيها لك قدر كذبت ، ولكنك فعلت ليقال هو حواد فقد
قيل ثم أمر به فسحب على وجهه ثم أُلقي في النار .

يتبع ما أتفق المولى والأدى ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ﴾
 [البقرة ٢٦٠] الصفوان هو الحجر الأملس الذى تسميه بالعامية
 «الزلط» ويقال للأصلع صفوان أى رأسه أملس كالمرورة ، ومعنى
 كلمة أملس أى لا مسام له، أو: لا مسام يمكن أن تدركه بالعين
 المحردة بما يدرك الإنسان هذه المسام بوضع الحجر تحت المجهر،
 وهذا الشيء عندما يكون ناعما يأتى عليه تراب وعندما يأتى المطر
 ويزل على التراب فلا يبقى من التراب شيئ على هذا الحجر
 الأملس ، ولو كان بالحجر بعض من الخشونة لبقى شيء من
 التراب بين نتوءات الحجر

إذن فالذى ينطق ماله رثاء الناس هو كالصفوان يتراكم عليه
 التراب ثم عندما يزل المطر على التراب فيزيده وقوله ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ أى فقدوا القدرة على امتلاك أى
 شيء؛ لأن الله جعل ما عملوا من عمل هباء منثور



الكبر

لا يوجد كبرياء إلا لله وحده ، أما الإنسان فهو من الأعيار ،
والقوى يصيبه الضعف ، والعنى يصيبه الفقر ، وإن كان عالماً فقد
يفقد علمه لسبب ما ، لذا فكل من أراد الاستعلاء والتكبر على
غيره فليحاول أن يبحث عن شيء ذاتي في نفسه يستحق أن يتكبر
به !

ومعنى ذلك أن يبحث عن شيء لا يسلب منه ، ولن يجد أحد
ذلك الشيء ؛ لأن الوجود الإنساني كله يطرأ عليه الأغيار ، من
عنى وفقر وضعف وقوة وصحة ثم ينتهى الكل بالموت .
لذلك فالمؤمن لصادق مع نفسه يعرف أن الكبرياء لله الواحد
القهار وحده لا يباذعه فيه أحد^(١) .

إذن فالمؤمن عليه ألا يحبط عمله بالاستعلاء على الخلق بما
ورقه الله من مال ، أو موهبة في عمل ينغ فيه ، لأنه يعلم أن
هذا كله من الله تعالى ، وأن الله مستخلفه وباطر ما يفعل فيه ،
فليرى كل مناربه ما يحب ويرضى .



(١) روى أبو داود [٤٠٩] عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول
الله ﷺ : إنا لله لله عز وجل الكبرياء ردائي والعظمة إراري فمن نازعني
واحدة منهما فدفنته في النار .

الاختيال والتكبر

يقول الحق سبحانه وتعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [سورة النساء ٣٦٠] .

ما هو الاختيال ؟ وما هو الفخر ؟ .

مادة الاختيال كلها تدور على زهو الحركة لذلك نسمى الحصان من فصيلة الخيل ، لأنها تتخايل في مشيتها ، وعندما يركبها الفرسان تسخر بهم ، ولذلك كلمة الخيلاء من هذه

إذن فالاختيال حركة مرئية ، أما الفخر فهو حركة مسموعة ، فالحق سبحانه ينهى المؤمن أن يجعل صورته أمام الناس صورة المحتال الذي يسير بعنجهية ، ويعتبر نفسه مصدر النعمة فينطبق عليه قول الله سبحانه وتعالى ﴿ثَانِي عِظْمِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [٩] ذلك بما قدمت يدك وأن الله ليس بظلام للعبيد (١٠) ﴿ [الحج]

أما الفخر . فهو أن يتشدد الإنسان بكلام غير صحيح أو مبالغ فيه فيحكي عما فعله ويمجده ويعلو من شأنه وكأنه مصدر كل عطاء الشر .



البخل

يقول لحق سبحانه وتعالى : ﴿الَّذِينَ يُحَلُّونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ
بِالْبَحْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾
[النساء ٣٧]

الحل هو المشقة هي العطاء ، فعندما يُطلب من شخص ما أن
يُعطي شيئاً فإنه يحد في العطاء مشقة لذا فالألم من موصوف
سقط الكف ، وأنه يسعد للعطاء ، أما الخيل فقد يذهب به
حمله أن يصن بالشئ الذي لا يضره بدله ، ولا يتفجع بمنعه
إن الحيل لا يرغب في العطاء حتى ولو هي ذات نفسه ، وقرأ
قور الشاعر حين يصور البخل والشح فإنه وصف الحيل أنه
يحل على نفسه ، وذا كان الإنسان يخل على نفسه فكيف يحود
على غيره ؟

وكان الشاعر يدم شخصاً اسمه عيسى وهو يحيل حتى على
نفسه فيما لا يضره بذله ولا ينفع منه ، فيقول

يقتر عيسى على نفسه	وليس بباق ولا خالد
فلو يستطيع لتقتيره	لتنفس من مسخر واحد

إنه بحيل إلى الدرجة التي يضر بها على نفسه فلا يتنفس
تحتى أنه ، ولكنه يحاول أن يتنفس بمتحة ألف واحدة لو
استطاع .

وهو هو ذا ثاعر أحر يصور البخل صورة تمع عن البخل
لأريحية والكرم فيقول :

لو أن بيتك يا ابن عم محمد يبر يضيق بها فضاء المنزل
وأناك يوسف يستعيرك إبرة ليحيط قد قميصه لم تعمل
إنه بخيل حتى إبرة واحدة لو طسها بي الله يوسف عليه السلام
لدى قد تمزق قميصه من در أثناء مراودة امرأة العرير له عن نفسه
هذا هو البخل في حيال الشاعر ، ولو أن بي كيوسف الصديق
حاء إبي هذا البخل الذى يملك منزلا مليئا بالإنر ولن يعطيه
لسخيل إبرة واحدة بخيط بها قميصه

قد الحق سبحانه ﴿ وَلَا يَخْسِبُ الَّذِينَ يُحْلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ
فصله هو حيرا لهم بل هو شرُّ لهم سيُطْرَقُونَ ما يخلو به يوم القيامة
ولله ميراث السموات والأرض والله بما تعملون خبير ﴾ [آل عمران : ١٠٧]
الحق سبحانه وتعالى يصع للبخل بما نحن به طوق حول عنقه ،
فلو أن البخل قد بذل قليلا لكان الطوق خفيف حول رقبته يوم
القيامة ، لكن البخل كلما مع نفسه من العطاء إرداد الطوق ثقلا

ولقد قال الحق سبحانه وتعالى أيضا عن الذين يكتزون لذهب
والفضة ﴿وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٤) يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ لَتُكْوَى بِهَا
جِبَاهُهُمْ وَخُوبُهُمْ وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم
تكتزون (٣٥) ﴾ [التوبة]

وذلك يعنى أن كل ما كنزوه من الذهب والفضة يحمى عليها
فى النار يوم القيامة لتكوى به الجباه والجنوب جمع جنب
إذن فالإنسان العاقل هو من يحفظ عن نفسه الكى بما يكره .
والسحلاء عن عطاء الناس من مال الله لا يكتفون بما بحلوا به
وهى تحسية حُلُقِيَّة فى نفوسهم يحنون أن تتعدى إلى سواهم
كأنهم عشقوا الحل ويؤلمهم أن يرى إنسانا جوادا فيقول السخيل
للمسوق فى سبل الله لا تنفق لماذا ؟ لأن البخيل يؤلمه أن يرى
الكرم ، ويحب أن يكون الناس كلهم سحلاء وذلك حتى لا يكون
هناك من هو أفصل منه ، فالبخيل يعرف أن الكرم أفصل من
السحل ، والدليل أنه يطلب من الناس جميعا أن يكونوا سحلاء
وهؤلاء هم الذين قال فيهم الحق سبحانه وتعالى ﴿وَالَّذِينَ
يَحْلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْحُلِّ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا
لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ [النساء: ٢٧]

يدد . فالبخيل هو من صر بما آتاه الله من فضله على من لم يؤت من فضل الله

والبخل ليس في المال فقط ، إنما هو في كل موهبة من المواهب التي أعطها الله لأحد من خلقه وتقص عند الغير ، فمن صر بها فهو داخل في البخل ، فالذي يبخل بقدرته على معونة العاجر عن القدرة فهو بخيل ، والذي يبخل بما عنده من علم على من لا يعلم فهو بخيل ، والذي يبخل حتى على السفيه بالحلم فهو بحيل ، فإذا كان الإنسان يملك طاقة من العلم فلماذا لا يبذلها على السفيه ؟ .

إذن . فمن معاني البخل هو أن يمنع الإنسان شيئاً قد وهبه الله له عن محبوق محتاح ، فمثلاً ذلك السارق في صنعة ما يضر بأسرارها على تلاميذه ، هذا لون من البخل كما يقول الحق سبحانه ﴿ الَّذِينَ يَحْكُمُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ ﴾ [النساء ٣٧] .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ [النساء ٣٧] .

إن الكتم هو . منع شيء يريد أن يحرق بطبيعته ، فيحاول الكتم كتمه ، فعندما يحرق إسان فهو يكتم الدم ، لأنه إن لم يكتم الدم فإن الإنسان يزف حتى يصمى دمه . وكان المال والعلم وكل موهبة خلقها الله يريد أن تطهر وتنتشر بين الناس لذا فإن

المصرة الطبيعية في كل رزق مادي أو رزق معنوي هو أن يستغرق
- يورع بين الشر فكل شيء محبوق خدمة الإنسان

فعدم يأتي بسا لىكتم شيئا مخلوق لخدمة الإنسان ، ويحججه
فقد مع الشىء عن أداء رسالته .

ولم يكن كس شيء خلقه الله من أجل خدمة الإنسان فيجب ألا يعوقه أحد عن هذه الخدمة ، وليرق مادياً كان أم معنوياً يغضب ويحزن ، ولا بد أن يتسع طر العبد المؤمن أن الحماد أيضاً يغضب ويحزن ، واقرأ قول الحق سبحانه . ﴿ فَمَا بَكَتُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴾ [الدخان ٢٤] .

إِذَا فَبِإِلَاحِ الْخَلْقِ فِي قُوَّةٍ ﴿٢٧﴾ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴿٢٨﴾ [النساء ٢٧] يبين لنا أن كل شيء مخلوق هو مدك لله تعالى خالقه وموحد له ، وليس هناك شيء ذاتي في الإنسان ولنسخر إلى أن يكون حولنا وسنحده كله أغيارا فنحن في حياتنا نرى القادر قد صار عاجزا ، وبرى العنى قد صار فقيرا ، والأيام دول

من أحسن ذلك حتى لا تستقر الأشياء أمام الإنسان ، وما من واحد إلا وتمر أمام عييه ، وفي تاريخه ، وفي سمعه إلا أنه كان ثم صار غير ما كان ، وما دام لأمر كذلك فلم لا يعتر ؟

إن البحيل عندما يكثر ما آتاه الله من ما فهو يحرم نفسه منه ،
ويصير المال إلى أولاده أو ورثته وقد ينفقونه في غير ما كان
بحب ، ولا أحد بقادر على أن يحد خالفه أبدا

إن البحيل ييسر السبيل لغيره فقد حرم نفسه وادخر فلان
دحر ؟ ، إنه ادحر لبشر آخرين ، ومادام الادحر لأناس آخرين
فهذا يعنى أن رزق البحيل صيق والدين سيأخذونه رزقهم واسع ،
والبحيل حين تمنع المال عن الغير فهو قد ييسر سبيلا لمن يعطى
مستقبلا أى يدبر المال للمنفق فى أن ينفقه . إنه ييسر السبيل
للكريم



فعل السوء

قال الله تبارك وتعالى ﴿ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءٌ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ
بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [الأنعام : ٥٤]

السوء هو الأمر المنهى عنه من الله ، وهذا من يعمل لسوء
جهالة

وشدح ير الناس أن الجهالة تعنى عدم العلم ، وهذا فهم
حاطىء للجهالة. إن لدى لا يعلم هو المرء الخالى الذهن ، ولكن
الجهالة هي أن يعلم الإنسان حكم ضد الواقع ، مثل أن يكون
مؤمن بعقيدة تحالف الواقع

ومعالجه الجهالة تقتضى أن ينزع منه هذه لعقيدة التى صد الواقع
ثم يقعه بالعقيدة المطابقة للواقع

إن لدى سبب المتاعب للناس هم الجهلة ، لأن الجاهل يعتقد
فى قصة ويؤمن بها وهى تخالف لواقع ، إن الجهالة هي السفه
والطيش ؛ والطيش يكون بعدم تدبر نتائج الفعل ، والسفه هو أن
لإنسان لا يقدر قيمة ما يموت من ثواب ، وما يلحقه من عقاب ،
وقد يكون الإنسان مؤمنا ولكنه يرتكب السوء ، لأنه لم يستحضر
الثواب والعقاب ، وبذلك يرتكب من السوء ما يحقق له شهوة

عاجلة دون التمعن في نتائج ذلك مستقبلا ولو أن ذلك الإنسان قد استحضر الثواب والعقاب لما فعل ذلك السوء .
ومن معانى عمل السوء بجهالة هو أنه ارتكاب الأمر السيئ دون أن يبيت له الإنسان أو يخطط له .

وقول الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ [النساء: ١٧] .

الله سبحانه وتعالى يقبل توبة مرتكبي الذنب إذا ما ارتكبوه في حالة من الحماسة والطيش ثم يتوبون إلى الله تعالى، هؤلاء يقبل الحق سبحانه وتعالى توبتهم ، لكن الذين لا يندمون على فعل السوء هؤلاء يقول عنهم الحق :

﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُرُّونَ بِهِمْ كُفَّارًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [النساء: ١٨] .



رقم الإيداع
٢٠٠٠ / ٨١٢٥

الترقيم الدولي
977 - 08 - 0915 - 2

الفهرس

الموضوع	رقم الصفحة
المقدمة	٣

الفضيلة

الطاعة	١٣
الطاعة محبوبة الله تعالى	١٦
الستر على الناس	١٧
التوكل على الله	٢٠
بين التوكل والتواكل	٢٣
فعل الخير	٢٥
الصدق	٢٧
الصبر	٣٠
ألوان الصبر	٣٢
البر	٣٤
التعاون على البر	٣٦
كظم الغيظ	٣٨
العاملة بإحسان	٤٢
للو الدين	٤٢
لذوى القربى	٤٤
لليتامى	٤٥
الحكمة	٤٧
العدل	٥٠

الموضوع	رقم الصفحة
مطلوبات الأمانة .. ومطلوبات العدل	٥٢
الأمانة	٦١
جهالة الإنسان	٦٣
الأمانة التي أعطاها الله لخلقه	٦٥
استقبال قضاء الله	٦٧
الإنفاق ابتغاء مرضاة الله	٧٠

الرذيلة

الحسد	٧٧
الإسراف	٨٠
الظلم	٨٤
السخرية والاستهزاء بالناس	٨٧
الفساد	٨٩
الخيانة	٩٥
الحائن إنسان يرفض ستر الله	٩٧
الكيد	٩٩
المن بالصدقة	١٠١
الكبر	١٠٤
الاختيال والتكبر	١٠٥
البخل	١٠٦
فعل السوء	١١٢
الفهرس	١١٥

